

Penghasilan Vaksin Yang Mengandungi Unsur Najis Menurut Perspektif Maqasid Syariah

Composition of Vaccine Production from Elements of Excrement in the Perspective of Maqasid of Shariah

MUHAMMAD NAZIR ALIAS
NIK ABDUL RAHIM NIK ABDUL GHANI
MUHAMMAD ADIB SAMSUDIN
MOHD SHAM KAMIS

ABSTRAK

Penggunaan vaksin pada masa kini telah menjadi popular bagi membendung penyakit yang mempunyai risiko kematian. Kerajaan Malaysia telah melaksanakan program imunisasi kebangsaan yang mewajibkan kanak-kanak mengambil 12 jenis vaksin sejak dari dilahirkan. Selain itu, kerajaan juga menggalakkan golongan dewasa untuk mengambil vaksin-vaksin tertentu bagi mengawal penyakit yang berbahaya. Namun begitu, terdapat vaksin-vaksin tertentu yang dihasilkan menggunakan bahan yang mengandungi najis seperti embrio daripada telur dan sel-sel mamalia. Penghasilan vaksin menggunakan bahan-bahan tersebut adalah kerana tiada bahan lain sebagai alternatif. Isu ini telah menjadi kemusykilan kepada umat Islam untuk menghasilkan vaksin kerana ia mengandungi unsur najis. Tujuan kajian ini dilakukan bagi menentukan pandangan syarak berkaitan isu ini. Kajian ini akan menganalisis secara deduktif prinsip-prinsip dan kaedah-kaedah syarak yang berkaitan dengan penggunaan najis bagi merawat penyakit. Kajian seterusnya merumuskan kedudukan penghasilan vaksin berasaskan bahan-bahan najis menurut perspektif maqasid syariah. Kajian ini merumuskan bahawa penghasilan vaksin yang mengandungi unsur najis pada masa kini adalah menepati prinsip maqasid syariah dan ia adalah tertakluk kepada syarat yang khusus.

Kata kunci: Vaksin; Penghasilan vaksin; maqasid syariah; najis; hukum syarak

ABSTRACT

The use of vaccines has become increasingly popular in preventing the causes of death. The Malaysian government has implemented a national immunization program that requires children to receive 12 types of vaccines since birth. Besides, the government also encourages adults to take certain vaccines to control harmful diseases. However, certain vaccines that produced indicate substances such as embryos from eggs and mammalian cells, the production of vaccines using these substances is because there is no other alternative. Due to this matter, this big issue has caused concern for Muslims to produce vaccines because of the excrement substances in the vaccine. This study deductively analyzes the principles and principles of Syariah related to the use of excrement for treating diseases. Therefore, this study summarizes the status of the vaccine based on excrement substances of the perspective of maqasid syariah. This study concludes that the production of vaccines containing excrement elements today follows the principles of maqasid syariah and specific conditions.

Keywords: Vaccine; vaccine production; maqasid syariah; excrement; syariah law

PENGENALAN

Vaksin merupakan satu metod terkini dalam mencegah penyakit. Ia pada awalnya ditemui oleh Edward Jenner bagi mencegah penyakit cacar pada tahun 1796 (Riedel 2005). Ia kemudiannya berkembang dari masa ke semasa sehingga ia mampu mencegah 25 bentuk ancaman penyakit. World Health Organization (WHO) mengakui

bahawa vaksin adalah cara terbaik bagi mengawal penyakit kerana ia mengaktifkan sistem imun badan manusia untuk penyakit yang telah diberikan vaksin (World Health Organization 2019). Kerajaan Malaysia juga telah memperkenalkan Program Imunisasi Kebangsaan yang telah menyasarkan bayi yang baru dilahirkan untuk diberikan vaksin. Program ini menunjukkan keberkesannya dalam mengurangkan kes-kes kematian akibat daripada

penyakit berbahaya yang telah diberikan vaksin (Faridah Kusnin 2017). Namun begitu, terdapat juga vaksin yang berada di pasaran yang telah dihasilkan menggunakan bahan-bahan najis seperti vaksin influenza. Ini kerana masih belum ada alternatif penghasilan vaksin tersebut secara halal. Penulisan ini akan membincangkan hukum penghasilan vaksin yang menggunakan bahan-bahan najis menurut maqasid syariah. Penulisan ini diharapkan dapat memberikan panduan syarak kepada pihak yang ingin terlibat dengan industri penghasilan vaksin.

LATAR BELAKANG PENYELIDIKAN

Vaksin bermaksud satu persediaan biologi yang bertujuan untuk menghasilkan imuniti badan kepada sesuatu penyakit. Ia dihasilkan daripada organisma yang mati atau pun hasil pemurniannya daripada sumber protein, peptide, partikel serupa virus dan komponen virus atau bakteria. Vaksin diberikan melalui suntikan dan juga berbentuk titisan di dalam mulut (Azizi Ayob 2017). Terdapat sebahagian rakyat Malaysia yang menolak pengambilan vaksin (Faridah Kusnin 2017). Antara alasan utama penolakan tersebut adalah kerana vaksin mengandungi najis (Faridah Kusnin 2017). Akibat dari penolakan tersebut, terdapat laporan yang menunjukkan peningkatan mendadak penyakit-penyakit yang telah dikawal melalui program vaksinasi yang dilaksanakan oleh kerajaan (Sohana Abdul Hamid 2019).

Pengambilan najis adalah diharamkan oleh Islam berdasarkan kepada firman Allah:

Maksudnya:

Diharamkan kepada kamu (memakan) bangkai (binatang yang tidak disembelih) dan darah (yang keluar mengalir) dan daging babi (termasuk semuanya) dan binatang-binatang yang disembelih kerana yang lain dari Allah dan yang mati tercekik, dan yang mati dipukul dan yang mati jatuh dari tempat yang tinggi dan yang mati ditanduk dan yang mati dimakan binatang buas, kecuali yang sempat kamu sembelih (sebelum habis nyawanya)

(Surah al-Ma'idah: 3)

Berdasarkan kepada ayat ini, bangkai, darah, daging babi dan semua binatang yang halal dimakan tetapi mati tanpa melalui kaedah sembelihan yang diharuskan oleh Islam seperti mati tercekik, dipukul dengan kuat, jatuh dari tempat yang tinggi, ditanduk oleh binatang lain serta dimakan oleh binatang lain adalah haram dimakan dan dikategorikan sebagai najis (Mohd Kashim et al. 2018).

Persoalan yang timbul ialah, apakah kedudukan penggunaan vaksin dan penghasilan vaksin terutamanya jika bahan-bahan yang digunakan adalah najis menurut perspektif maqasid syariah? Apakah kaedah-kaedah syarak yang boleh dijadikan sandaran bagi menentukan hukum permasalahan ini?

METODOLOGI

Kajian ini adalah berbentuk kualitatif dan menganalisis dokumen-dokumen yang mengandungi nas-nas, hukum-hukum syarak dan tafsirannya serta pandangan-pandangan sarjana Islam. Data-data yang diperolehi dianalisis secara deskriptif dan deduktif bagi mendapatkan jawapan bagi persoalan yang telah dikemukakan.

DAPATAN KAJIAN DAN PERBINCANGAN

Penyakit merupakan ketentuan dari Allah Ta'ala untuk menguji keimanan hambaNya. Walau pun, Islam menggalakkan umatnya untuk merawat penyakit. Ini kerana menurut Islam, setiap penyakit itu mempunyai ubat dan penawarnya. Kenyataan ini dinyatakan oleh Rasulullah S.A.W. dalam sabdanya:

Maksudnya: Allah Ta'ala tidak menurunkan penyakit kecuali diturunkannya (penyakit tersebut) penyembuhnya

(Al-Bukhārī 1997)

Sabda Rasulullah S.A.W. lagi:

Maksudnya: Setiap penyakit ada ubatnya. Jika ubat kena dengan penyakitnya, maka ia akan sembuh dengan izin Allah Ta'ala

(Muslim 2006)

Al-Quran juga telah memberitahu manusia mengenai perkara yang boleh menyembuhkan penyakit dan mengekalkan kesihatan seperti dalam firman Allah Ta'ala:

Maksudnya: (Dengan itu) akan keluarlah dari dalam badannya (lebah) minuman (madu) yang berlainan warnanya, yang mengandungi penawar bagi manusia (dari berbagai-bagai penyakit). Sesungguhnya pada yang demikian itu, ada tanda (yang membuktikan kemurahan Allah) bagi orang-orang yang mahu berfikir

(Surah al-Nahl: 69)

Bagi tujuan menyembuhkan penyakit dan mengekalkan kesihatan, Rasulullah S.A.W. sendiri telah berbekam (Al-Bukhārī 1997). Perbuatan

berbekam merupakan amalan masyarakat pada zaman tersebut untuk merawat penyakit dan ia masih diamalkan sehingga kini.

Selain dari merawat penyakit, Islam juga menganjurkan umatnya untuk mencegah penyakit. Terdapat anjuran daripada Rasulullah S.A.W. untuk memakan beberapa biji tamar Ajwah bagi tujuan untuk melindungi diri daripada penyakit. Sabda Rasulullah S.A.W.:

Maksudnya: Siapa yang makan tujuh biji kurma Ajwah pada waktu pagi, nescaya dia tidak akan dimudaratkan oleh racun dan sihir

(Al-Bukhārī 1997)

Hadis ini menunjukkan bahawa Islam juga menganjurkan supaya pencegahan penyakit dilakukan.

Selain itu, Rasulullah S.A.W. melarang kita memasuki kawasan yang mempunyai risiko penyakit berjangkit. Sabda Rasulullah S.A.W.:

Maksudnya: Jika kamu dengar terdapat penyakit taun di suatu tempat, janganlah kamu memasukinya dan jika ia terdapat di tempat kamu berada, janganlah kamu keluar darinya

(Al-Bukhārī 1997)

Larangan memasuki dan meninggalkan tempat yang mempunyai penyakit taun adalah bertujuan supaya kawasan tersebut dikuarantin bagi mengelakkan penyakit tersebut merebak kepada orang yang berada di luar lingkungan kawasannya.

KEBERKESANAN MENCEGAH PENYAKIT MELALUI VAKSIN

Melalui kemajuan teknologi, pelbagai jenis vaksin yang lebih selamat dan efektif telah dihasilkan. Menurut Tabung Kecemasan Kanak-Kanak Antarabangsa Bangsa-Bangsa Bersatu (UNICEF 2019), setiap tahun anggaran sehingga 3 juta nyawa kanak-kanak dapat diselamatkan melalui amalan pemvaksinan. Pada tahun 2017, sebanyak 85% kanak-kanak di bawah umur setahun telah menerima vaksin sebagai perlindungan bagi penyakit diphtheria, tetanus dan pertussis.

Selain berperanan sebagai cara paling efektif untuk menangani penyakit berjangkit, pemvaksinan juga memainkan peranan penting dalam proses pembasmian penyakit tertentu seperti cacar, polio dan rinderpest (Greenwood 2014). Buktinya, pada tahun 1980, iaitu selepas 182 tahun vaksin cacar ditemui oleh Jenner, WHO akhirnya mengisytiharkan

bahawasanya dunia kian bebas daripada penyakit cacar secara menyeluruh (Geddes 2006). Manakala, hanya dua negara sahaja yang dilaporkan masih mempunyai penyakit polio pada tahun 2018 seperti yang dilaporkan oleh UNICEF (2019).

Pemvaksinan juga memainkan peranan penting dalam sektor pelancongan dan pekerjaan. Menurut Hassan & Afolaranmi (2015), perantau atau pelancong merupakan subjek penting yang menyebabkan tersebarnya penyakit berjangkit merentas sempadan antarabangsa. Penguatkuasaan pengambilan suntikan vaksin meningokokus dalam kalangan jemaah haji dan umrah serta masyarakat sekitar Tanah Suci Mekah dan Madinah oleh kerajaan Arab Saudi misalnya telah berjaya mengurangkan kadar jangkitan meningitis semasa ibadah haji dan umrah dijalankan saban tahun (Borrow 2009).

Kerajaan Malaysia telah memulakan program pemvaksinan kepada kanak-kanak bagi membendung beberapa penyakit berjangkit yang berbahaya sejak dari tahun 50an lagi. Sehingga kini, terdapat 12 jenis vaksin yang telah diberikan oleh kerajaan Malaysia kepada kanak-kanak sejak mereka dilahirkan (Kementerian Kesihatan Malaysia 2008; Syed Junid et al. 2014; Wan Puteh et al. 2013). Sehingga tahun 2017, program ini telah meliputi lebih daripada 95% penduduk di seluruh negara (Faridah Kusnin 2017). Program ini juga berjaya mengurangkan dan sebahagiannya menghapuskan jumlah kes yang dilaporkan bagi penyakit-penyakit yang telah diberikan vaksin.

BAHAN-BAHAN UTAMA BAGI PENGHASILAN VAKSIN

Terdapat beberapa bahan yang terlibat dalam penghasilan vaksin. Di antaranya ialah telur ayam yang dieramkan sehingga membentuk embrio yang hidup untuk dijadikan medium pembiakan virus. Embrio yang hidup dalam telur tersebut disuntik dengan virus bagi tujuan pembiakan sebelum ia dapat diproses menjadi vaksin. Embrio yang disuntik dengan virus tersebut akhirnya mati dan virus yang terhasil pada embrio tersebut pula, akan diambil serta disaring. Kaedah ini merupakan antara kaedah yang popular dalam penghasilan vaksin terhadap jangkitan virus seperti selsema (Laere et al. 2016; Siegel 2006).

Pada pertengahan tahun 90an, muncul kaedah baru dalam penghasilan vaksin iaitu dengan menggunakan sel mamalia yang hidup di luar tubuh (*in vitro*) untuk dijadikan perumah untuk

pembiakan virus. Kaedah ini diperkenalkan kerana ia mempunyai beberapa kelebihan. Antaranya ialah, ianya dapat membiakkan virus dengan lebih cepat berbanding dengan kaedah tradisi yang menggunakan telur. Selain itu, ia dapat menjadi alternatif kepada golongan yang alah dengan vaksin yang dihasilkan menggunakan telur (Health Sciences Authority 2009).

Pelbagai jenis sel mamalia yang digunakan sebagai perumah untuk menghasilkan virus, di antaranya adalah seperti sel ginjal babi, anjing dan monyet. Sel yang diambil daripada haiwan mamalia ini, dikembangkan terlebih dahulu dengan memasukkan bahan-bahan nutrien seperti serum, bahan mineral dan gula. Serum merupakan ekstrak protein yang berasal daripada bendalir darah. Setelah sel mamalia ini berkembang, barulah virus akan dimasukkan untuk pembiakan di dalam sel tersebut. Virus akan terus membiak sehingga semua sel-sel perumah tersebut mati akibat jangkitan dan pembiakannya. Virus yang terhasil kemudiannya disaring untuk diproses menjadi vaksin (Marc Siegel 2006).

Menurut sarjana Islam, telur yang telah rosak dan mengandungi darah adalah najis (Al-Mardawī 1955; Al-Nawawī t.th.; Ibn Ābidīn 1992). Begitu juga hukumnya dengan sel binatang yang berasal daripada haiwan yang haram seperti babi, anjing dan monyet kerana semuanya adalah termasuk dalam kategori najis dan diharamkan penggunaannya.

Manakala sel yang berasal daripada haiwan yang halal dimakan seperti lembu tidak dianggap najis jika haiwan tersebut telah disembelih berdasarkan kepada cara sembelihan yang betul menurut Islam. Jika haiwan tersebut tidak disembelih, selnya adalah najis kerana ia dianggap sebagai bangkai yang haram digunakan.

RAWATAN PENYAKIT MENGGUNAKAN NAJIS MENURUT SYARAK

Terdapat perbezaan pandangan ulama klasik dalam permasalahan menggunakan najis untuk tujuan merawat penyakit. Perbezaan tersebut adalah berpunca daripada perbezaan tafsiran mereka terhadap dalil syarak yang berkaitan dengan permasalahan ini.

Menurut ulama mazhab Syafie, najis boleh digunakan untuk merawat penyakit dalam keadaan darurat kecuali arak (Al-Nawawī t.th.). Begitu juga ulama mazhab Hanafi mengharuskan rawatan menggunakan semua bahan najis kecuali babi jika ia diyakini boleh mendatangkan kesembuhan dan

tiada alternatif bahan yang lain (Al-Zuhaylī 2012; Ibn Ābidīn 1992). Hujah bagi keharusan rawatan menggunakan najis ini adalah berdasarkan kepada kisah Rasulullah S.A.W. yang memerintahkan sekumpulan lelaki daripada qabilah Uraynah untuk meminum air kencing unta bagi merawat masalah kesihatan yang dihidapi oleh mereka (Muslim 2006). Air kencing unta adalah najis menurut mazhab Hanafi dan Syafie (Al-Kasānī 1986; Al-Nawawī t.th.). Ulama mazhab Hanafi menegaskan bahawa jika syarak mengharuskan arak diminum ketika darurat, maka penggunaan najis juga dibenarkan dengan tujuan untuk menyelamatkan nyawa manusia (Ibn Ābidīn 1992).

Namun begitu, terdapat pandangan yang menyatakan bahawa air kencing unta tidak dikategorikan sebagai najis. Pandangan ini merupakan pandangan ulama mazhab Maliki dan Hanbali (Al-Ḥaṭṭāb al-Ruaynī 1992; Al-Mawsūh al-Fiqhiyyah al-Kuwaitiyyah 1993; Ibn Qudāmah 1968; Ibn Rushd al-Ḥafīd 2004). Aliran ini juga berpandangan bahawa semua air kencing binatang yang halal dimakan adalah tidak najis. Hujahnya adalah berdasarkan kepada kisah di atas, Rasulullah S.A.W. tidak mengarahkan sahabat yang meminum air kencing unta untuk membasuh pakaian atau tangan mereka setelah meminumnya. Selain itu, Rasulullah S.A.W. juga melakukan solat sunat dan tawaf di sekeliling Kaabah dengan menaiki unta. Jika air kencing unta adalah najis, maka Rasulullah S.A.W. tidak akan sama sekali melakukan solat dan tawaf dengan menunggang unta kerana haiwan tersebut tidak terlepas daripada terkena air kencingnya sendiri. Dalil-dalil ini menunjukkan bahawa air kencing unta adalah tidak najis (Ibn Qudāmah 1968). Manakala rawatan menggunakan bahan yang mengandungi najis menurut aliran ini adalah tidak dibenarkan sama sekali berdasarkan kepada hadis Rasulullah S.A.W. yang menyatakan bahawa Allah tidak meletakkan kesembuhan dalam perkara yang diharamkannya (Al-Bukhārī 1997).

FATWA-FATWA BERKAITAN PENGUNAAN VAKSIN

Terdapat beberapa fatwa berkaitan penggunaan vaksin yang dikeluarkan oleh badan-badan fatwa luar negara. Antaranya ialah fatwa yang dikeluarkan oleh Mufti Kerajaan Mesir Dr. Ali Jum'ah (2003) yang menggalakkan pengambilan vaksin bagi mengelakkan kecacatan kepada kanak-kanak. Beliau berpandangan pengambilan vaksin adalah suatu yang dituntut oleh agama Islam. Oleh itu,

wajib ke atas ibu bapa untuk memberikan vaksin kepada anak-anak mereka. Namun begitu, fatwa ini adalah berbentuk umum dan tidak membincangkan hukum pengambilan vaksin yang dihasilkan dari bahan-bahan najis secara khusus.

Fatwa berkaitan vaksin juga telah dikeluarkan oleh Akademi Fiqh Islam Antarabangsa yang berada di bawah Pertubuhan Kerjasama Islam (OIC) dan dianggotai oleh ulama daripada 56 buah negara Islam. Akademi Fiqh Islam Antarabangsa juga berpandangan bahawa pengambilan vaksin terutamanya untuk mencegah kecacatan kanak-kanak adalah wajib (International Islamic Fiqh Academy 2013). Fatwa ini juga adalah berbentuk umum dan tidak membahaskan hukum pengambilan vaksin yang dihasilkan dari bahan-bahan najis secara khusus.

Terdapat juga beberapa keputusan yang telah diputuskan oleh Majlis Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan Jakim berkaitan vaksin. Antara keputusan yang telah dikeluarkan ialah (JAKIM 2015):

1. Penggunaan vaksin untuk Imunisasi Hepatitis B yang dihasilkan daripada ragi adalah tidak najis dan harus digunakan untuk tujuan tersebut kerana ragi adalah suatu bahan yang suci.
2. Penggunaan pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax yang diambil daripada sumber lembu adalah harus.
3. Penggunaan vaksin Meningitis Monumen yang dikeluarkan oleh Sanofi Pasteur adalah diharuskan kerana tidak mengandungi unsur-unsur yang meragukan.
4. Penggunaan vaksin Biothrax dan Rotateq adalah tidak dibenarkan kerana terdapat bahan atau ubat alternatif selain penggunaan unsur babi dalam pemprosesan kedua-dua vaksin tersebut dan penggunaannya adalah tidak darurat.
5. Pengambilan vaksin Human Papilloma (HPV) yang telah dipastikan tiada unsur meragukan dalam kandungannya dan tidak mendatangkan kemudaratan adalah diharuskan bagi mencegah penyakit kanser pangkal rahim (*servik*) di kalangan wanita.
6. Penggunaan vaksin Meningitis Menveo dan Menactra® adalah diharuskan.

Selain itu, Mufti Wilayah Persekutuan Sohibus Samahah Dato' Seri Dr. Zulkifli Mohamad al-Bakri (2019) dalam fatwa terbaharunya memutuskan bahawa Program Imunisasi Kebangsaan yang dilaksanakan oleh kerajaan adalah menepati prinsip maqasid syariah. Beliau berpandangan bahawa pengambilan vaksin seperti yang telah ditetapkan

adalah wajib ke atas ibu bapa. Ibu bapa dan penjaga yang lalai daripada kewajipan ini adalah berdosa apabila anak-anak mereka dijangkiti penyakit berjangkit yang boleh dielakkan. Sekiranya penyakit berkenaan membawa mudarat kepada orang lain kerana kecuaiannya ibu bapa, atau penjaga, tersebut, maka mereka mendapat dosa yang lain. Namun begitu, beliau menyarankan supaya jadual Imunisasi Kebangsaan perlulah sentiasa disemak dari semasa ke semasa bagi memastikan keberkesanan, kandungan bahannya dan kesannya kepada kemampuan ekonomi negara. Fatwa ini secara tidak langsung mengharuskan pengambilan vaksin yang dihasilkan daripada bahan-bahan najis.

PENENTUAN HUKUM PENGHASILAN VAKSIN BERDASARKAN MAQASID SYARIAH

Oleh kerana kaedah kawalan penyakit menggunakan vaksin merupakan satu kaedah yang kontemporari, ia tiada dalam perbincangan ulama klasik. Penentuan hukum penghasilannya pada masa kini perlulah berasaskan kepada kebaikan dan keburukan penggunaannya. Pada asasnya, penggunaan vaksin adalah bertujuan untuk mencegah jangkitan penyakit yang boleh memberi ancaman kepada nyawa manusia. Tujuan ini adalah selari dengan maqasid syariah yang juga bertujuan untuk menjaga nyawa. Maqasid syariah ialah rumusan yang menyeluruh terhadap perkara yang menjadi tujuan syarak yang dikenal pasti daripada perintah, larangan dan nas-nas syarak (Al-Shātibī 2004). Tujuan utama syariah diturunkan adalah bertujuan untuk memberikan kebaikan kepada manusia dalam tiga tahap berikut:

1. *Maqāsid Darūriyyāt*: iaitu perkara yang menjadi asas kepada kehidupan manusia. Jika perkara asas ini tergugat, kehidupan manusia boleh menuju kepada kehancuran. Keperluan asas ini ialah agama, nyawa, akal, keturunan dan harta (Al-Najjār 2008; Al-Raysūnī 2014; Al-Shātibī 2004; Āshūrī 2008).
2. *Maqāsid Hājiyyāt*: iaitu perkara yang menjadi keperluan hidup manusia supaya ia berjalan dengan mudah dan lancar. Ketiadaannya menyebabkan manusia menjalani kehidupan dengan penuh kesukaran dan huru-hara. (Al-Najjār 2008; Al-Shātibī 2004; Āshūrī 2008).
3. *Maqāsid Tahsiniyyāt*: iaitulah keperluan sampingan dan pelengkap yang menjadikan kehidupan manusia lebih berkualiti dan selesa. Keperluan jenis ini berada di tahap yang paling rendah dan kehilangannya tidaklah

menyusahkan kehidupan manusia tetapi ia menyebabkan kehidupan mereka menjadi hambar serta suram. (Al-Najjār 2008; Al-Shāṭibī 2004; Āshūrī 2008).

Antara tujuan penting pensyariatian hukum syarak adalah untuk menjaga nyawa manusia. Nyawa mempunyai nilai yang tinggi menurut syarak dan penjagaannya berada selepas daripada penjagaan agama. Bagi tujuan menjaga nyawa, Allah Ta'ala telah melarang manusia mendedahkan diri kepada perkara yang berbahaya. Firman Allah Ta'ala:

Maksudnya: Janganlah kamu sengaja mencampakkan diri kamu ke dalam bahaya kebinasaan (dengan bersikap bakhil); dan baikilah (dengan sebaik-baiknya segala usaha dan) perbuatan kamu; kerana sesungguhnya Allah mengasihi orang-orang yang berusaha memperbaiki amalannya

(Surah al-Baqarah: 195)

Bagi tujuan menjaga nyawa juga, Islam melarang manusia daripada melakukan pembunuhan sesama sendiri dengan sewenang-wenangnya. Islam juga menganggap kedudukan orang yang menyelamatkan satu nyawa itu sama seperti dia menyelamatkan semua nyawa. Firman Allah Ta'ala:

Maksudnya: Dengan sebab (kisah pembunuhan kejam) yang demikian itu, kami tetapkan atas Bani Israil, bahawasanya sesiapa yang membunuh seorang manusia dengan tiada alasan yang membolehkan membunuh orang itu, atau (kerana) melakukan kerosakan di muka bumi, maka seolah-olah dia telah membunuh manusia semuanya; dan sesiapa yang menjaga keselamatan hidup seorang manusia, maka seolah-olah dia telah menjaga keselamatan hidup manusia semuanya...

(Surah al-Ma'idah: 32)

Bagi melengkapkan penjagaan nyawa, Islam melarang manusia memakan najis yang mempunyai risiko penyakit terhadap tubuh badan mereka. Firman Allah Ta'ala:

Maksudnya: Diharamkan kepada kamu (memakan) bangkai (binatang yang tidak disembelih) dan darah (yang keluar mengalir) dan daging babi (termasuk semuanya) dan binatang-binatang yang disembelih kerana yang lain dari Allah dan yang mati tercekik, dan yang mati dipukul dan yang mati jatuh dari tempat yang tinggi dan yang mati ditanduk dan yang mati dimakan binatang buas, kecuali yang sempat kamu sembelih (sebelum habis nyawanya)

(Surah al-Ma'idah: 3)

Namun begitu, dalam situasi yang terdesak dan mempunyai risiko kehilangan nyawa, Islam membenarkan najis dimakan. Firman Allah Ta'ala:

Maksudnya: Maka sesiapa yang terpaksa kerana kelaparan (memakan benda-benda yang diharamkan) sedang ia tidak cenderung hendak melakukan dosa (maka bolehlah ia memakannya), kerana sesungguhnya Allah maha Pengampun, lagi Maha Mengasihani

(Surah al-Ma'idah: 3).

Penggunaan vaksin adalah menepati maksud menjaga nyawa seperti yang dianjurkan oleh Islam kerana ia telah terbukti mampu mengawal jangkitan penyakit yang mempunyai risiko kematian dan kecacatan. Penggunaannya adalah diharuskan walaupun mengandungi unsur-unsur najis jika tiada alternatif bahan suci yang lain. Ini kerana, pengharaman najis adalah berada di tahap *tahsīniyyāt* (pelengkap) kepada penjagaan nyawa berdasarkan kepada kenyataan Imam al-Shāṭibī (2004, 2/40):

Maksudnya: Setiap satu tahap dengan tahap yang lebih utama darinya seolah-olah perkara sunat dengan perkara fardu... Makan dan minum yang tidak mengandungi najis, tidak dimiliki oleh orang lain dan tidak mempunyai hak zakat jika dibandingkan dengan menghidupkan nyawa, ia seperti perkara yang sunat.

Pengharaman najis adalah bertujuan untuk menjauhkan manusia daripada penyakit-penyakit berbahaya. Ini kerana bahan-bahan najis, lazimnya menjadi habitat mikroorganisma yang membawa penyakit tersebut. Namun begitu, jika keadaan telah menjadi terdesak sehingga boleh memberi ancaman kepada nyawa manusia, pengambilan najis dibenarkan.

Berdasarkan kepada laporan keberkesanan vaksin, penggunaannya boleh dianggap berada di tahap yang *hājīyyāt* (keperluan) dan ketiadaannya boleh menyebabkan penyakit yang mempunyai risiko kematian mudah berjangkit dalam kalangan manusia. Oleh itu, penghasilan vaksin yang mengandungi najis jika tiada alternatif dengan tujuan untuk memenuhi *hājīyyāt* (keperluan) ini adalah selari dengan maqasid syariah. Ini kerana najis yang wujud di dalam vaksin tersebut tidak lagi memberikan kesan buruk atau penyakit kepada manusia dan tiada alternatif bahan-bahan halal yang boleh digunakan bagi menghasilkan vaksin.

PENGHASILAN VAKSIN MENURUT KAEDAH-KAEDAH SYARAK

Walau pun pada asalnya, vaksin dihasilkan daripada bahan-bahan yang memudaratkan dan bahan najis tetapi ia telah diproses dengan sangat teliti serta

mampu memberikan kesan yang sangat baik kepada tubuh manusia. Penggunaan vaksin adalah termasuk di bawah salah satu kaedah fiqh yang utama berkaitan dengan kesusahan iaitu (Al-Suyūfī 1990, 76; Ibn Nujaym 1999, 64):

Maksudnya: Kesusahan memberikan kemudahan (kelonggaran)

Kaedah di atas menjelaskan bahawa keadaan yang menyusahkan manusia dengan kesusahan yang di luar kebiasaan akan memberikan kemudahan dan kelonggaran pelaksanaan hukum syarak. Sebagai contoh, orang yang tidak mampu untuk solat berdiri, dia dibenarkan untuk solat secara duduk.

Kaedah di atas ini adalah berkaitan dengan kaedah fiqh berikut iaitu (Ibn Nujaym 1999, 73):

Maksudnya: Keadaan darurat membolehkan seseorang itu melakukan perkara yang dilarang.

Dalam keadaan yang terdesak dan mengancam nyawa, Islam membenarkan seseorang itu untuk melakukan perkara yang dilarang oleh syarak. Sebagai contoh, orang yang berada dalam keadaan kelaparan yang keterlaluan sehingga boleh mengancam nyawa dibenarkan oleh syarak untuk memakan bahan-bahan najis.

Terdapat kaedah fiqh yang boleh diaplikasikan ke atas keadaan ini iaitu (Al-Suyūfī 1990, 87):

Maksudnya: Apabila bertembung dua keburukan, maka hendaklah diambil kira keburukan yang lebih besar dengan melakukan keburukan yang lebih kecil.

Terdapat juga kaedah fiqh yang mempunyai maksud yang hampir sama dengan kaedah fiqh di atas iaitu (Al-Zarqā 1989, 199):

Maksudnya: Kemudharatan yang lebih berat hendaklah dihilangkan dengan kemudharatan yang lebih ringan.

Dalam kes penghasilan vaksin, terdapat pertembungan dua keburukan iaitu keburukan pengambilan najis yang diharamkan oleh syarak dan keburukan mendapat penyakit yang boleh mengancam nyawa. Keburukan mendapat penyakit yang mengancam nyawa adalah lebih besar daripada keburukan penggunaan najis seperti yang terkandung di dalam vaksin kerana najis tersebut tidak lagi memberikan kesan yang mudarat. Berdasarkan kepada kaedah fiqh di atas, maka penghasilan vaksin yang dihasilkan daripada bahan-bahan najis adalah diharuskan kerana ia bertujuan

untuk menolak keburukan yang lebih besar terhadap nyawa manusia.

Terdapat satu kaedah usul fiqh yang menyatakan bahawa sesuatu kewajipan syarak yang tidak dapat disempurnakan melainkan dengan kewujudan perkara lain, maka perkara tersebut juga menjadi wajib untuk dilaksanakan. Kaedah tersebut ialah (Al-Ghazālī 1993, 57; Al-Zarkashī 1994, 1/296):

Maksudnya: Perkara yang tidak dapat disempurnakan suatu kewajipan kecuali dengannya, maka perkara tersebut menjadi wajib.

Bagi menyempurnakan maqasid syariah berkaitan penjagaan nyawa daripada ancaman yang berbahaya, maka vaksin perlu dihasilkan terlebih dahulu. Kewujudan vaksin adalah syarat penting bagi membolehkan ia digunakan. Oleh itu, berdasarkan kepada kaedah ini, penghasilan vaksin adalah suatu yang wajib sebelum ia boleh digunakan untuk mencegah penyakit. Namun begitu, disebabkan terdapat vaksin yang dihasilkan masih tidak mempunyai alternatif kaedah penghasilan yang benar-benar suci menurut Islam maka penghasilannya menggunakan bahan-bahan najis dibenarkan.

SYARAT PENTING PENGHASILAN VAKSIN

Walaupun penghasilan vaksin yang mengandungi najis diharuskan, tetapi ia tertakluk kepada satu kaedah fiqh berikut (Al-Suyūfī 1990, 84):

Maksudnya: Perkara yang diharuskan disebabkan darurat, perlu diharuskan berdasarkan kepada kaedah darurat tersebut.

Penggunaan najis bagi tujuan rawatan adalah kerana tiada alternatif lain yang mampu memberikan kesan pencegahan yang sama. Oleh itu, kajian wajib diteruskan oleh saintis muslim bagi mencari bahan alternatif halal untuk menghasilkan vaksin. Selagi tiada alternatif bahan halal, tanggungjawab tersebut terus terpikul ke atas golongan yang berkemampuan untuk melakukan kajian dan penyelidikan. Sementara itu, penggunaan dan penghasilan vaksin yang berasaskan bahan yang najis diharuskan sekadar memenuhi keperluan menjaga nyawa daripada ancaman penyakit.

Terdapat kaedah fiqh lain yang menjelaskan kaedah fiqh di atas, iaitu (Ibn Nujaym 1999, 72):

Maksud: Sesuatu perkara apabila menjadi sempit (susah untuk dilaksanakan) maka ia diluaskan (oleh syarak) dan apabila tiada lagi kesusahan maka ia disempitkan semula oleh syarak.

Kaedah ini menetapkan bahawa sesuatu perkara yang susah untuk dilaksanakan, akan diberikan kelonggaran oleh syarak untuk dilaksanakan. Namun begitu, jika kesusahan tersebut hilang, kelonggaran yang diberikan oleh syarak tadi ditarik balik. Oleh itu, kesusahan untuk mendapatkan vaksin yang bersumberkan bahan halal membolehkan vaksin yang berasaskan bahan najis digunakan. Tetapi apabila vaksin dari bahan halal boleh diperolehi, maka penggunaan vaksin yang berasaskan najis menjadi haram semula.

KESIMPULAN

Berdasarkan kepada perbincangan di atas, penghasilan vaksin yang mengandungi najis selari tujuan dan objektif syariah kerana ia digunakan dengan tujuan untuk menyelamatkan nyawa. Walau pun ia mengandungi najis, penghasilannya adalah diharuskan selagi tiada alternatif penghasilan vaksin secara halal yang boleh dilakukan. Saintis-saintis Muslim disarankan untuk menggalas kewajipan melakukan kajian untuk mencari bahan-bahan alternatif yang halal bagi menghasilkan vaksin.

PENGHARGAAN

Makalah ini ialah satu daripada hasil penyelidikan bagi Dana Cabaran Perdana (DCP) di bawah projek bertajuk, 'Penentuan Kriteria Vaksin Patuh Syariah Berasaskan Maqasid Syariah' yang bernombor DCP-2017-010/2.

RUJUKAN

- Al-Quran.
 Anon. 1993. *Al-Mawsūah Al-Fiqhiyyah Al-Kuwaitiyyah*. Kuwait: Wuzārah al-Awqāf Wa al-Shuūn al-Islāmiyyah.
 Āshūrī, Muḥammad. 2008. *Al-tarjīh bi al-maqāsid: ḍawābituh wa atharuh al-fiqhī*. Tesis Master, Jāmiyah al-Ḥājj Lakhḍar, Batna.
 Azizi Ayob. 2017. *Vaksin Antara Babi, Yahudi & Konspirasi*. Batu Caves: PTS Publishing House.
 Borrow, Ray. 2009. Meningococcal disease and prevention at the haji. *Travel Medicine and Infectious Disease* 7(4): 219–25.
 al-Bukhārī, Muḥammad Ibn Ismā'īl. 1997. *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī*. Abd al-Malik Mujāhid (pnyt.). al-Riyād: Dār al-Salām.

- Faridah Kusnin. 2017. Immunisation program in Malaysia. *Vaccinology 2017 – III, International Symposium For Asia Pacific Experts*, Hanoi, Vietnam, 16th – 19th October.
 al-Ghazālī, Muḥammad Ibn Muḥammad. 1993. *Al-Mustasfā Min Ilm Al-Uṣūl*. Abd al-Shāfi Muḥammad Abd al-Salām (pnyt.). Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiyah.
 Geddes, M. Alasdair. 2006. The history of the smallpox. *Clinics in Dermatology*. 24:152–157.
 Greenwood, Brian. 2014. The contribution of vaccination to global health: past, present and future. *Philosophical Transactions of The Royal Society: Biological Sciences*. 369 (20130433):1–9.
 al-Ḥaṭṭāb al-Ruaynī, Abū Abdullāh Muḥammad Ibn Muḥammad. 1992. *Mawāhib Al-Jalīl Fī Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*. Damascus: Dar El Fikr.
 Hassan, Zuwaira Ibrahim & Afolaranmi, Tolulope O. 2015. The knowledge and uptake of travel vaccine among medical doctors in a tertiary health institution in plateau state, north central nigeria. *Indian Journal of Community Medicine*. 40 (3):177–181.
 Health Sciences Authority. 2009. *Understanding Vaccines, Vaccine Development and Production*. Singapore: Health Products Regulation Group.
 Ibn Ābidīn, Muḥammad Amīn Ibn Umar al-Dimashqī. 1992. *Rad Al-Muḥtār Alā Al-Dur Al-Mukhtār*. Beirut: Dar El Fikr.
 Ibn Nujaym, Zaynuddīn Ibn Ibrāhīm al-Miṣrī. 1999. *Al-Ashbāh Wa Al-Nazā'ir*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiyah.
 Ibn Qudāmah, Abdullāh Ibn Aḥmad al-Maqdisī. 1968. *Al-Mughnī*. Cairo: Maktabah al-Qāherah.
 Ibn Rushd al-Ḥafīd, Muḥammad bin Aḥmad bin Muḥammad. 2004. *Bidāyah Al-Mujtahid Wa Nihāyah Al-Muqtaṣid*. Cairo: Dār al-Ḥadīth.
 International Islamic Fiqh Academy. 2013. Al-bayān al-thānī min majma al-fiqh al-islāmī al-dawlī bi sha'n wujūb al-taṭīm ḍid shalal al-aṭfāl. <http://www.iifa-aifi.org/2683.html>. Diakses pada: 27 September 2019.
 JAKIM. 2015. *Kompilasi Pandangan Hukum Muzakarah Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia*. Edisi ke-5. Putrajaya: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia.
 Jumah, Alī. 2003. Ra'y al-shar fī al-taṭīm ḍid shalal al-aṭfāl. <http://dar-alifta.org/ar/ViewFatwa.aspx?ID=11621&LangID=1&MuftiType=0>. Diakses pada: 27 September 2019.
 al-Kasānī, Abū Bakr Ibn Masūd. 1986. *Badā'i Al-Ṣanā'i Fī Tariḥ Al-Sharā'ī*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiyah.
 Kementerian Kesihatan Malaysia. 2008. Panduan Program Imunisasi Kebangsaan Bayi Dan Kanak-Kanak Untuk Anggota Kejururawatan. Putrajaya: Bahagian Pembangunan Kesihatan Keluarga, Kementerian Kesihatan Malaysia.
 Laere, Erna, Ling, Anna Pick Kiong, Wong, Ying Pei, Koh, Rhun Yian, Mohd Lila, Mohd Azmi & Hussein, Sobri. 2016. Plant-based vaccines: production and challenges. *Journal of Botany*. 2016:1-11.
 Marc Siegel, M. D. 2006. *Bird Flu: Everything You Need to Know About the Next Pandemic*. New Jersey: Wiley.

- al-Mardawī, Abū al-Ḥasan Alī Ibn Sulaymān. 1955. *Al-Inṣāf Fī Marifah Al-Rājih Min Al-Khilāf*. Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-Arabī.
- Mohd Izhar Ariff Mohd Kashim, Muhammad Nazir Alias, Diani Mardiana Mat Zin, Noor Lizza Mohamed Said, Zamzuri Zakaria, Ahmad Dahlan Salleh & Ezad Azraai Jamsari. 2018. Istihalah and its effects on food: an Islamic perspective. *International Journal of Civil Engineering and Technology*. 9 (1):755–62.
- Muslim, Ibn Hajjāj Al-Naysāburī. 2006. *Ṣaḥīḥ Muslim*. Abū Qutaybah Naẓar Muḥammad Al-Faryābī (pnyt.). Riyadh: Dār Al-Ṭayyibah.
- al-Najjār, Abd al-Majīd. 2008. *Maqāsid Al-Sharīah Bi Abād Jadīdah*. Edisi ke-2. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī.
- al-Nawawī, Yaḥyā Ibn Sharaf. t.th. *Al-Majmū Sharḥ Al-Muhaddhab*. Muḥammad Najīb Al-Muṭṭī (pnyt.). Beirut: Dar El Fikr.
- al-Raysūnī, Aḥmad. 2014. *Maqāsid Al-Maqāsid*. Cairo: Dār al-Kalimah Li al-Nashr Wa al-Tawzī.
- Riedel, Stefan. 2005. Edward Jenner and the history of smallpox and vaccination. *Baylor University Medical Center Proceedings*. 18 (1):21–25. <https://www.ncbi.nlm.nih.gov/pmc/articles/PMC1200696/>.
- al-Shāṭibī, Ibrahīm Ibn Mūsā al-Lakhmī. 2004. *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl Al-Sharīah*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiyah.
- Sohana Abdul Hamid. 2019. Anti vaksin: apakah natijahnya kepada masyarakat? *e-Bangi*. 16 (2):1–5.
- al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn Abd al-Raḥmān Ibn Abī Bakr. 1990. *Al-Ashbāh Wa Al-Nazā'ir*. Beirut: Dar al-Kotob al-Ilmiyah.
- Syed Junid, Syed Mohamed Al-Junid, Maimaiti, Namaitijiang, Ahmed, Zafar, Nur, Amrizal Muhammad, Md Isa, Zaleha, Azmi, Soraya & Sulong, Saperi. 2014. Economic impact of pneumococcal protein-d conjugate vaccine (phid-cv) on the Malaysian national immunization programme. *Value in Health Regional Issues*. 3 (1):146–55.
- UNICEF. 2019. Infographic: fast facts on immunization. [unicef: for every child. https://www.unicef.org/stories/infographic-fast-facts-immunization](https://www.unicef.org/stories/infographic-fast-facts-immunization) [2 October 2019].
- Wan Puteh, Sharifa Ezat, Hod, Rozita, Mustafa, Jamsiah, Mohd Dali, Ahmad Zailani Hatta, Sulaiman, Aqmar Suraya & Azman, Azlin. 2013. National hpv immunisation programme: knowledge and acceptance of mothers attending an obstetrics clinic at a teaching hospital, Kuala Lumpur. *Asian Pacific Journal of Cancer Prevention*. 14 (5):2991–99.
- World Health Organization. 2019. Vaccines. <https://www.who.int/topics/vaccines/en/> [1 October 2019].
- al-Zarkashī, Muḥammad Ibn Abdullāh. 1994. *Al-Baḥr Al-Muḥīt*. Cairo: Dār al-Kutubī.
- al-Zarqā, Aḥmad Ibn Muḥammad. 1989. *Sharḥ Al-Qawāid Al-Fiqhiyyah*. Damascus: Dar al-Qalam.
- al-Zuḥaylī, Wahbah Muṣṭafā. 2012. *Al-Fiqh Al-Islāmī Wa Adillatuh*. Edisi Ke-3. Damascus: Dar El Fikr.
- Zulkifli Mohamad al-Bakri. 2019. Bayan linnas siri ke-167: kewajiban mengambil vaksin mengikut jadual imunisasi kebangsaan daripada perspektif Islam. <https://muftiwp.gov.my/ms/artikel/bayan-linnas/3129-bayan-linnas-siri-ke-166-kewajiban-mengambil-vaksin-mengikut-jadual-imunisasi-kebangsaan-daripada-perspektif-islam>. Diakses pada: 27 September 2019.
- Muhammad Nazir Alias
Pusat Kajian Syariah,
Fakulti Pengajian Islam,
Universiti Kebangsaan Malaysia,
43600 Bangi, Selangor.
nazir@ukm.edu.my
- Nik Abdul Rahim Nik Abdul Ghani
Pusat Kajian Syariah,
Fakulti Pengajian Islam,
Universiti Kebangsaan Malaysia,
43600 Bangi, Selangor.
nikrahim@ukm.edu.my
- Muhammad Adib Samsudin
Pusat Kajian Syariah,
Fakulti Pengajian Islam,
Universiti Kebangsaan Malaysia,
43600 Bangi, Selangor.
adib@ukm.edu.my
- Mohd Sham Kamis
Pusat GENIUS@Pintar Negara
Universiti Kebangsaan Malaysia,
43600 Bangi, Selangor.
mohdsham856@ukm.edu.my

