

Pensyariatan Kehakiman Menurut Syariah Islam

IBNOR AZLI IBRAHIM, WAFĀĀ' YUSOF & MD. YAZID AHMAD

ABSTRAK

Kehakiman merupakan suatu kemestian dalam sesebuah negara. Ia merupakan elemen utama dalam pelaksanaan keadilan. Sistem kehakiman yang bersih, telus dan lengkap telah diisytiharkan dalam Quran dan Sunah. Justeru, para ulama telah memberikan tafsiran yang jelas terhadap sebuah sistem keadilan yang telah diasaskan melalui nas tadi sehingga semua persoalan yang berkaitan dengan teori dan praktikal terhadap sistem ini terjawab dan dapat difahami. Artikel ini cuba merungkai pengertian dan pensyariatan sistem keadilan dalam Islam dengan meneliti nas daripada Quran dan Sunah. Adalah jelas bahawasanya perintah membentuk suatu sistem kehakiman adalah arahan yang telah disepakati dalam Islam melalui sumber-sumber perundangannya.

ABSTRACT

The judiciary is an obligatory state institution in the Islamic world. It is an essential element for the implementation of justice. A truthful, incorruptible and just judicial system is clearly defined in the Qur'ān and Sunna. Many scholars have discussed exhaustively the theoretical and practical issues concerning the judicial system using the appropriate Qur'ānic injunctions and the Sunna. The objective of the article is to clarify the meaning and legality of the Islamic judiciary system by highlighting the explicit textual rulings found in Qur'ān and Sunna. The command to establish the judicial system has its origins in authentic legal sources.

PENDAHULUAN

Pensyariatan *al-qadā'* atau kehakiman dalam Islam telah diputuskan oleh nas yang sahih dari Quran dan Sunah. Para ulama telah membahaskan perkara ini sejak ratusan tahun yang lalu. Sehingga kini belum ada pendapat yang jelas dalam menolak pensyariatan ini. Sistem kehakiman merupakan nadi keamanan dan penegak keadilan dalam sesebuah negara. Sistem kehakiman yang telus dan menepati kehendak syarak akan memberi jaminan keadilan kepada pemimpin dan rakyat, bahkan ia menjadi syiar kebenaran Islam sebagai cara hidup.

QADĀ' DARI SEGI BAHASA

Perkataan *Qadā'* (قضاء) adalah *masdar* (مصدر), ia bermaksud hukum, kata dasarnya ialah *Qadā'* (قضا), perkataan *Qadā'* dengan *mad* (مد) dan *qasar* (قصر), asalnya dari *Qadāya* (قضاي) dan kata perbuatannya ialah *Qadā'* itu (قضيت) tetapi huruf *al-ya'* (الياء) yang datang selepas *al-alif* (الألف) dihamzahkan (Ibn Manzūr t.th., 1.11, al-Fayyumi 1906, 2: 507; Al-Rāzī t.th., 465; dan Al-Ba'li 1981. 393).

Perkataan *Qadā'* bermaksud putus atau pisah dan darinya terbit perkataan *al-qādī* (القاضي), ini adalah kerana sifat *qādī* itu menghukum dan memutuskan sesuatu perkara atau meleraikan orang yang bertelingkah sama ada dengan perbuatan atau perkataan (Ibn Manzūr t.th., 1. 11, al-Asbahani t.th., 406).

Qadā' dari segi bahasa membawa banyak pengertian antaranya:

1. Perintah: atau memutuskan sesuatu perkara lalu menjalankannya (Ibn Manzūr t.th., 1.11).

Firman Allah:

وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا

(Quran, al-Isra' 17: 23)

Maksudnya:

“Telah Tuhan perintahkan agar kamu semua tidak menyembah selain darinya dan dengan kedua ibu bapamu hendaklah berbuat baik.”

Qadā' di sini membawa maksud “perintahkan, hukumkan dan wajibkan”, ia bererti perkara yang telah putus dan tidak boleh ditolak lagi. Al-Azhari berkata:

Hakim disebut sebagai *qādī* kerana dia memutuskan hukum dan menguatkuasakannya kepada yang berkenaan (Abu Zakaria Muhyiddin al-Nawawī t.th., 2: 95; Mansur Idris Al-Bahuti 1983, 6: 285).

2. Selesai daripada sesuatu tugas: seperti ungkapan (قضيت حاجتي)

Maksudnya: aku telah menunaikan hajatku (al-Muqrī al-Fayyumi 1906, 2: 507; Faruz Abādi 1987, 4: 548), dan seperti firman Allah:

فلما قضى زيد منها وطرا

(Quran, al-Ahzab 33: 37)

Maksudnya:

“Apabila Zaid telah selesai hajatnya dengan Zainab (bergaul dan kemudian diceraikannya).”

3. Pemberitahuan, perkhawaran dan penyampaian (Ibnu Manzūr t.th, 11. 209; al-Rāzī t.th., 475; al-Asbahānī t.th, 406). Firman Allah:

وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب

(Quran, al-Isra' 17: 4)

Maksudnya:

“Telah kami wahyukan (sampaikan) kepada Banī Israel melalui “al-kitab”

Qadā' di sini bererti: kami beritahu mereka dan kami khabarkan atau kami sampaikan.

4. Melaksanakan dan mengakhiri sesuatu tugas (Ibn Manzur t.th, 11. 209): Firman Allah: [فإذا قضيتم مناسككم] Maksudnya: “Maka apabila kamu telah melaksanakan tugas haji kamu” (Quran, al-Baqarah 2: 200), bilanya telah dilaksanakan dan diakhiri, manakala ungkapan: قضيت دينه bermaksud: “aku telah tunaikan hutang ku” Firman Allah:

فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا

(Quran, al-Qasas 28: 29)

Maksudnya:

“Apabila Musa mengakhiri tempoh (yang telah dijanjikannya) ia pun berlalu bersama keluarganya di waktu malam lalu ia terlihat di sisi bukit Thur nyalaan api.”

Maksud *Qadā'* di sini ialah mengakhiri tempoh, firman Allah:

أما الأجلين قضيت فلا عدوان علي والله على ما نقول وكيل

(Quran, al-Qasas 28: 28)

Maksudnya:

“...mana-mana satu tempoh yang aku boleh tunaikan maka aku tiada dianiaya dan Allah menjadi saksi atas apa yang kita perkatakan.”

Makna *Qadā'* di sini ialah mengakhiri dan menunaikan.

5. Hukum, pisah, putus, dan cegah (Ibn Manzur t.th, 11. 209). Firman Allah:

وقضى بينهم بالحق

(Quran, al-Zumar 39: 69)

Maksudnya:

“Dan Tuhan telah menghukum antara mereka dengan kebenaran.”

Qadā' di sini ertinya memisahkan antara mereka. Jika kamu katakan: *حكمت على السفية* Maksudnya: “aku telah menghukum orang yang tidak berhikmah dalam menguruskan hartanya”, ertinya: aku telah menahan dan mencegahnya dari berurusan dengan hartanya.

Seorang hakim dinamakan hakim kerana sifatnya yang mencegah penzalim daripada melakukan kezaliman, apabila dikatakan: “hakim telah menghukum”, maksudnya ia telah meletakkan hak kepada empunya dan mencegah mereka yang tidak berhak dari mengambilnya.

Apabila seseorang itu menunaikan hutangnya bolehlah ditafsirkan bahawa dia telah memutuskan hubungannya dengan pemberi hutang dan memisahkan antara dirinya dengan pemberi hutang tersebut dengan cara memulangkan kembali haknya (Ibn Manzur t.th, 11. 209; al-Asbahānī t.th., 406).

Qadā' dinamakan sebagai hukum kerana di dalamnya terdapat suatu hikmah iaitu meletakkan sesuatu di tempatnya dan mencegah penzalim dari perbuatan zalimnya (°Abd al-Fatah Abu al-°Ainain 1983, 7).

6. Perlakuan: firman Allah: *فاقض ما أنت قاض* (Quran, Tāhā 20: 72) Maksudnya: “lakukanlah dengan apa-apa yang kamu ingin lakukan.”
7. Ciptaan dan penetapan, firman Allah: [*ففضاهن سبع سموات*] (Quran, Fussilat 41. 12). Maksudnya: “dan Dia ciptakan tujuh petala langit.”
8. Mati atau mematikan, firman Allah: [*ومنهم من قضى نجبه ومنهم من ينتظر*] (Quran, al-Ahzāb 33: 23). Maksudnya: “dan di antara mereka ada yang telah mati dan ada di antara mereka yang masih menunggu”, dan firman Allah lagi: [*موسى ففضى عليه*] (Quran, al-Qasas 28: 15). Maksudnya: “maka Musa memukulnya sampai mati.”

Daripada sorotan makna-makna dari segi bahasa di atas, dapatlah difahami bahawa “*qadā'*” mempunyai hubungan terus dengan maksud yang kita perbincangkan, iaitu penghukuman dan penguatkuasaan hukuman tersebut. Inilah makna syarak (*shar'ī*) yang biasa digunakan oleh para ahli fikah sepertimana yang akan kita lihat di dalam definisi *Qadā'* dari segi istilah.

DEFINISI *QADĀ'* PADA ISTILAH SYARAK

Para ahli fikah telah memberikan berbagai definisi *Qadā'*, ianya berbeza dengan fatwa. Antara definisi tersebut ialah:

1. Definisi *Qadā'* di kalangan ulama Hanafiah: antaranya al-Kāsānī telah memberi takrifan *Qadā'* seperti berikut:

ia adalah penghukuman antara manusia dengan kebenaran dan menghukum dengan apa yang diturunkan oleh Allah (al-Kasani t.th., 9: 4078; al-Zailaie t.th., 4: 175).

Segolongan ulama Hanafiah yang lain mendefinisikan *Qadā'* seperti berikut:

Ia adalah meleraikan perbalahan dan memutuskan pertelingkahan dengan cara yang tertentu" (Ibn 'Abidin 1994, 8: 20; al-Tarabulsi 1973: 66).

Ada juga di kalangan mereka yang mendefinisikannya sebagai ungkapan yang mengikat yang dikeluarkan oleh penguasa umum (Al-Musili 1975, 2: 82; Al-Sheikh Nizam 1980, 3: 306).

2. Definisi *Qadā'* di kalangan ulama Mālikiah: antaranya Ibn Farhun dan Ibn Rushd telah mendefinisikannya sebagai:

Pembertahuan suatu hukum *Syar'ie* dalam bentuk mengikat (Ibn Farhun 1958, 1: 12; al-Khattāb al-Rua'ini Muhammad bin Muhammad bin 'Abd al-Rahman al-Maghribi 1995, 8: 86).

Manakala al-Dardir mendefinisikan '*qadā'*' sebagai penghukuman hakim dengan perintah yang telah sabit padanya seperti hutang dan tahanan (al-Dardir 1952, 2: 329).

3. Ulama Shāfi'iyyah antaranya Qalyūbi telah mendefinisikannya sebagai hukuman antara manusia atau mengenakan suatu hukuman Syarak. Imam al-Haramain pula mendefinisikannya sebagai menyatakan hukum Syarak dalam sesuatu masalah atau kes dari orang yang ditaati (pihak berkuasa). (Shihabuddin al-Qalyubi t.th., 4: 296). Ibn Hajar dan Imām al-Ramli pula mendefinisikannya sebagai menguatkuasakan suatu hukum oleh yang mempunyai bidangkuasa dengan hukum Syarak (al-Ramli 1993, 8: 224) atau menghukum antara dua pihak yang bertelagah dengan Hukum Allah (al-Sharbini 1994, 4: 372; al-Sharqawi t.th., 2: 491).
4. Definisi *Qadā'* menurut ulama Hanbaliah antaranya Ibn 'Arafah telah mendefinisikannya sebagai meneliti hujah pihak-pihak yang mendakwa oleh yang empunya bidangkuasa dan meleraikan perselisihan itu (Ibn Muflih, Burhan al-Din Ibrahim bin Muhammad bin 'Abdullah bin Muhammad t.th, 3: 10) atau menguatkuasakan atau memperjelaskan suatu hukuman *Syar'ie* terhadap seseorang dan meleraikan pertelagahan (al-Bahuti t.th, 6: 285; al-Bahuti 1319H.. 461, al-Marbawi t.th., 298).
5. Ibn Khaldun pula telah mendefinisikan *Qadā'* sebagai meleraikan pertelagahan sesama manusia, memutuskan dakwaan dan pertelingkahan dengan hukuman yang disumberkan kepada al-Quran dan Sunnah (Ibn Khaldun t.th., 173).
6. Dalam Seksyen 1786 daripada *Majallah al-Ahkām 'Adliyah*, definisi *Qadā'* adalah seperti berikut:

Qadā' adalah penghukuman *Qādi* atas sesuatu perselisihan dan menguatkuasakannya ('Ali Haidar 1991, 4: 563).

7. Definisi lain untuk *Qadā'* adalah seperti berikut keputusan penguasa umum terhadap sesuatu dakwaan selepas perbincaraan atau paksaan berpandukan hukum Syarak dalam masalah-masalah tertentu untuk orang yang tertentu atau pihak yang tertentu. Yang dimaksudkan dengan pihak tertentu ialah seperti hukuman untuk atau terhadap *Batul Māl*. (al-Sanʿani t.th., 4: 145).

DEFINISI *QADĀ'* MENURUT ULAMA SEMASA

Terdapat juga beberapa definisi *Qadā'* yang dibuat oleh ulama semasa antaranya ialah:

1. Penghukuman antara pihak yang bertelagah berpandukan undang-undang Islam menggunakan prosedur yang tertentu. (ʿAbd al-Karīm Zaidan 1995: 13)
2. Meleraikan pertelingkahan dengan menyatakan hukum Syarak dalam kes itu dalam bentuk yang mengikat. (Muhammad Naʿim Ysīn t.th., 1: 48)
3. Mengenakan hukum Syarak dan melaksanakannya ke atas pihak-pihak yang bertelagah dan anggota masyarakat. (Abu Faris 1995: 13)
4. *Qadā'* adalah kuasa dalam meleraikan antara pihak-pihak yang bertelagah dan memelihara hak-hak umum berdasarkan hukum Syarak. (al-Zuhailiy 1982: 37)
5. *Qadā'* adalah suatu kuasa Syarak yang bertindak untuk menghentikan perbalahan antara dua pihak berpandukan hukum Allah. (ʿAbd al-Fatah 1983: 8)

DEFINISI PILIHAN

Daripada sorotan definisi-definisi yang pelbagai di atas, kita dapati pemahaman para ahli fikah terhadap *Qadā'* hampir bertemu dalam pengertian amnya iaitu meleraikan pertelagahan berpandukan hukum Allah, manakala perbezaan yang terdapat pada kesemua definisi yang telah disebutkan hanyalah dari segi lafaznya sahaja bukannya dari segi hakikat. Oleh itu penulis lebih cenderung memilih definisi *Qadā'* sebagai berikut:

Meleraikan pertelagahan berdasarkan hukum Syarak oleh pihak atau orang yang mempunyai bidangkuasa dengan menggunakan prosedur yang tertentu atau dengan olahan yang lain

Memutuskan sesuatu kes oleh pihak Mahkamah berpandukan hukum Syarak, melalui prosedur yang tertentu dan menguatkuasakan keputusan tersebut.

Definisi ini sebenarnya merupakan rumusan daripada definisi-definisi yang disebutkan sebelum ini. Ianya merupakan definisi yang lengkap dan menyeluruh pada pandangan penulis kerana ia menyebut kesemua perkara asas dalam *Qadā'* itu sendiri, iaitu:

1. Keputusan hukuman mestilah dikeluarkan oleh pihak berkuasa yang mempunyai bidang kuasa kehakiman.
2. Hal perkara *Qada'* itu mestilah berkaitan dengan penyelesaian pertelagahan kerana *Qada'* tidak mungkin berlaku tanpa ada pertelagahan.
3. Sandaran keputusan penghakiman mestilah kepada Quran dan Sunah sebagai asas. Kemudian diikuti dengan sumber Syarak lain yang dipersetujui oleh ulama seperti Ijmak dan *Qias*. Itulah yang dimaksudkan sebagai hukum Syarak.
4. Keputusan penghakiman oleh pihak mahkamah mestilah berkuatkuasa dan wajib dituruti oleh pihak-pihak yang terlibat dalam sesuatu kes yang telah diputuskan iaitu keputusan yang mengikat (*binding*).

PENSYARIATAN *QADĀ'* DAN HUKUMNYA

Pensyariatan *Qadā'* telah sabit melalui kitab suci Quran, Sunah Rasulullah S.A.W. yang mulia dan Ijmak.

PENSYARIATAN *QADĀ'* MELALUI QURAN

Banyak ayat Quran menyebut tentang *Qadā'* Para Rasul dan Nabi diarah menyelesaikan setiap pergeseran sesama manusia dan ia merupakan sebahagian tugas mereka. Quran juga meletakkan kesempurnaan iman seseorang Muslim itu bergantung kepada kesediaannya menghukum dan menerima penghukuman dengan syariat Allah dan menguatkuasakannya dengan sempurna. Antara ayat-ayat tersebut ialah:

Firman Allah S.W.T:

ياداوود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع
الهوى فيضلك عن سبيل الله

(Quran, Sād 38: 26)

Maksudnya:

“Wahai Daud! Kami jadikan kamu khalifah di muka bumi maka hendaklah kamu menghukum antara manusia dengan kebenaran dan jangan lah kamu mengikut hawa nafsu kerana ia akan menyesatkan kamu dari jalan Allah.”

Firman Allah S.W.T:

وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل

(Quran, al-Nisa' 4: 58)

Maksudnya:

“Dan apabila kamu menghukum sesama manusia hendaklah kamu lakukan dengan seadil-adilnya.”

PENSYARIATAN *QADĀ'* MENURUT SUNAH

Terdapat banyak Hadis yang menjelaskan kepentingan *Qadā'* dan pensyariatannya dalam Islam dan ianya terbahagi kepada dua. Pertama, Hadis *qawli* (percakapan) yang diperjelaskan oleh Rasulullah S.A.W. dengan tuturkatanya dan yang keduanya Hadis *'amali* yang menunjukkan kepentingan dan pensyariatatan *Qadā'* melalui perbuatan Rasulullah S.A.W. seperti perbuatan Rasulullah S.A.W. sendiri menyelesaikan perselisihan antara sahabat baginda apabila mereka datang menemui baginda. Begitu juga perbuatan Rasulullah S.A.W. melantik dan mengutus para hakim ke kota-kota utama dalam jajahan Islam. Di antara Hadis *qawli* tersebut ialah:

Hadis yang diriwayatkan oleh Ummu Salamah iaitu maksudnya:

Dua orang sahabat telah datang menemui Rasulullah s.a.w supaya menyelesaikan pertikaian mereka dalam kes faraid, sedangkan keduanya tiada bukti dalam menyokong dakwaan setiap mereka. Maka Rasulullah s.a.w bersabda "Kamu semua datang berbalahan di hadapanku, sedangkan Aku hanyalah manusia biasa, boleh jadi salah seorang dari kamu lebih lunak berhujah dari saudaranya, maka aku akan menghukum mengikut apa yang aku dengar. Barangsiapa yang Aku hukumkan untuknya milik saudaranya janganlah dia menerimanya, kerana Aku memberikan seketul api neraka yang akan membelenggunya di hari Kiamat kelak". Maka kedua sahabat itu menangis dan berkata, "Milikku untuk saudaraku", Rasulullah s.a.w. bersabda, "Kalau begitu beredariah dan bahagikanlah harta itu dengan kebenaran dan hendaklah kamu halal menghalal sesama kamu" (al-Bukhari 1979, 3: 162; Muslim 1978, 3: 1337).

Di antara Hadis *amali* Rasulullah S.A.W. pula ialah perlantikan hakim-hakim ke kota-kota Islam. Antara mereka ada yang menyandang jawatan pemerintah dan hakim dalam satu masa dan ada pula di antara mereka diutus semata-mata untuk menyandang jawatan hakim sahaja. Di antara Hadis-hadis tersebut adalah seperti berikut:

Diriwayatkan oleh 'Abdullah bin Amru bahawa dua orang sahabat meminta penyelesaian dari Rasulullah s.a.w mengenai perselisihan mereka, Rasulullah s.a.w. bersabda maksudnya:

"Wahai Amru, hakmilah mereka". Maka jawab Amru "Apakah aku menghakimi mereka di hadapanMu wahai Rasulullah", "Ya! jika kamu tepat (betul) dalam hukumanmu sepuluh pahala dan jika ijihad mu salah kamu mendapat satu pahala" (Bukhari t.th., Muslim t.th., 3: 1342; Abu Daud t.th., 3: 299)

Apa yang dapat dirumuskan dari Hadis-hadis yang telah dipaparkan di atas ialah kepentingan *Qadā'* dan pensyariatannya dalam syariat Islam, ini dapat dipetik melalui perlakuan Rasulullah s.a.w. sendiri dalam menjalani penghakiman dan pada waktu yang sama beliau melantik Sahabat-sahabat yang berkelayakan untuk menyandang jawatan tersebut di kota-kota jajahan Islam.

PENSYARIATAN *QADĀ'* MELALUI IJMAK

Ulama Muslimin keseluruhannya telah akur secara Ijmak tentang pensyariatan *Qadā'* dan tiada seorang pun daripada mereka yang mengingkarinya. Jika Ijmak Sahabat itu telah diyakini sebagai hujah yang tidak boleh disangkal, maka ia menjadi salah satu sumber dalil Syarak seperti Quran dan Sunah yang wajib dipatuhi sehingga hari Kiamat (al-Nawāwī t.th., 12: 14; Ibn Qudāmah 1994, 9: 34; al-Sharbīnī t.th., 14: 373; al-Sharqāwī t.th., 2: 491, al-Zuhailī t.th., 42).

Para sahabat telah mengambil berat urusan *Qadā'*. Di antara mereka ada yang menyandang jawatan yang penting ini dengan cara memohon atau dilantik. Khalifah Rasyidin juga telah melantik para hakim dari kalangan sahabat dan mereka ditempatkan ke seluruh kota-kota jajahan yang telah disinari oleh cahaya Islam dan Iman. Sejarah juga memaparkan bagaimana ʿUmar Ibn al-Khattāb telah menjadi hakim di bawah pemerintahan Saidina Abu Bakar al-Siddiq. Zaid bin Thābit pula menjadi hakim di bawah pemerintahan ʿUthmān bin ʿAffān, ʿAbdullah bin Masʿūd menjadi hakim bagi pihak Saidina ʿUmar di Kufah, begitu seterusnya Saidina ʿUmar dan Saidina ʿUthmān telah melantik *Qādi* Syurairi sebagai Hakim Kufah pada zaman pemerintahan masing-masing. (al-Dhabbi 1948, 1. 103, 2: 188; al-Tabari 1960-1968, 4: 422; al-Sanʿani t.th., 4: 150).

Demikianlah Ijmak para Sahabat berlangsung terhadap peri pentingnya urusan *Qadā'* dan sekali gus menjelaskan pensyariatannya selepas dalil Quran dan Sunah. Keprihatinan Khalifah Rasyidin juga dapat dilihat dalam perutusan ʿUmar al-Khattāb kepada Abū Mūsā al-Ashʿarī. Kandungan perutusan itu menjelaskan kedudukan *Qadā'* dan bagaimana ia dilaksanakan. Perutusan ini diberi nama “Kitāb al-Siyāsah” atau perutusan politik. Kandungan perutusan tersebut berbunyi:

Adapun selepas itu, sesungguhnya *Qadā'* adalah suatu fardu yang telah pasti, ia juga adalah Sunah yang wajib dituruti. Fahamilah setiap keterangan yang diberi di hadapanmu, setiap ungkapan kebenaran yang tidak dilaksanakan tiada ertinya. Berilah kesamarataan terhadap manusia pada air mukamu, duduk mu dan keadilan mu sehingga mereka yang berkedudukan tidak tamak dengan kemurahan mu dan si lemah tidak kecewa dari keadilan mu. Beban bukti tanggungan pendakwa dan hak bersumpah adalah untuk yang didakwa. Setiap usaha damai adalah harus untuk kaum Muslimin kecuali usaha menghalalkan yang haram dan mengharamkan yang halal. Jangan kau terhalang dengan keputusanmu yang terdahulu apabila kemudiannya kamu dapati kebenaran di pihak lain, kembalilah kepada kebenaran. Sesungguhnya kebenaran bersifat qadim dan kembali kepada kebenaran adalah lebih baik dari berterusan dalam kebatilan, fahami, jangan kau terpengaruh dengan bisikan hati yang membelakangkan Quran dan Sunah. Kemudian kuasailah seluruh hukum dan masalah yang bersamaan atau yang seiras. Dari situ kuaskanlah setiap permasalahan dengan perkara yang seumpamanya. Berilah hak bagi yang mendakwa dan tempoh waktu yang mencukupi untuk mengumpul bukti. Jika ia datang dengan bukti dan keterangan yang cukup maka sempurnakanlah haknya. Jika tidak, pupuskan saja urusannya, kerana ia lebih bersih daripada syak wasangka dan kekeliruan. Setiap Muslim dianggap sebagai sempurna kesaksiannya (adil) kecuali mereka yang dihukum sebat kerana jenayah Qazaf, atau mereka yang telah direkodkan sebagai memberi kesaksian palsu, atau orang yang

punya hubungan nasab atau *wala'* Sesungguhnya Allah memberi kemaafan dengan sumpah dan mengangkat hukum dengan bukti. Janganlah sekali-kali kau keluh kesah, terhimpit dan jemu dengan pihak-pihak yang berselisih. Sesungguhnya meletakkan kebenaran di tempatnya akan diberi ganjaran yang besar oleh Allah dan akan diabadikannya, Sekian Wassalam. (Ibn Khaldun t.th.,173; Ibn Qayyim t.th., 1. 87)

Dalam mengulas nas perutusan ini Ibn Qayyim menyatakan:

Perutusan yang mulia ini telah disepakati oleh sekalian ulama untuk menerimanya. Di atasnya mereka telah membina dasar hukum dan dasar penyaksian. Para hakim dan mufti pula perlu meneliti dan memahami kepentingan yang terkandung di dalamnya. (Ibn Qayyim t.th., 1. 87)

Pembentukan sistem kehakiman dalam suatu kelompok masyarakat adalah suatu keperluan insani. Ini bertepatan dengan kaedah syarak yang menyatakan:

ما لا يتم الواجب إلا به فهو الواجب

(al-Ghazali 1993, 57; Ibn-Taymiyyah t.th., 60-61, al-Rāzi 1988, 1: 289; al-Shatibi 1975, 3: 156; al-Isnawī 1980, 83-84; al-Bāhīsīn t.th., 173).

Maksudnya:

“Sesuatu kewajipan yang tidak sempurna kecuali dengan terlaksananya suatu perkara yang lain maka perkara yang lain itu dikira sebagai wajib juga.”

Hubungan kaedah ini dengan perbincangan kita ialah bahawasanya perсяarian *Qadā'* telah diputuskan menerusi al-Quran, al-Sunnah dan Ijmak. Sudah menjadi suatu perkara yang diketahui secara darurat bahawa melaksanakan hukum hudud dan menentang pemberontakan demi keamanan manusia sejagat adalah perkara yang wajib. Namun kewajipan ini tidak mungkin terlaksana kecuali dengan perlantikan para hakim dan penubuhan sistem kehakiman yang dilengkapi dengan mahkamah-mahkamah serta jenteranya. Kesemuanya ini menjadi wajib seperti wajibnya mewujudkan keamanan antara manusia (al-Khalidi 1983, 52).

Rasulullah S.A.W. telah memerintahkan agar seorang pemimpin dilantik di kalangan orang Islam yang melebihi dua orang, sama ada mereka di dalam keadaan musafir atau pun bermuqim. Antara Hadis-hadis yang berkaitan dengan hukum ini ialah:

Rasulullah s.a.w. bersabda bermaksud:

“Apabila tiga orang muslim bermusafir hendaklah mereka melantik salah seorang daripadanya menjadi ketua.”

(Abu Daud t.th, 2608).

Dapat difahami daripada kedua Hadis di atas perihal pentingnya perlantikan seorang pemimpin ketika sekumpulan orang Islam bermusafir dan bilangan mereka melebihi dua orang. Di sini terdapat hikmah *tashrī'iyyah* yang boleh jadi tidak dicapai oleh kekuatan akal manusia.

Apa yang jelas Allah S.W.T. sentiasa menginginkan agar umat Islam sentiasa tersusun dan terpelihara dalam segenap urusan kehidupannya dan tidak diganggu oleh kacau-bilau dan huru-hara. Maksudnya di sini adalah seperti berikut:

Sekiranya Allah inginkan keamanan itu berlaku di dalam suatu kelompok masyarakat Islam yang kecil maka di dalam masyarakat Islam yang lebih besar keadilan itu adalah lebih utama ditegakkan.

Daripada pemerhatian di atas, dapatlah kita fahami bahawa pensyariatan *Qadā'* adalah sabit menerusi al-Quran, al-Sunnah dan Ijmak, di samping kaedah fiqh yang telah menyokongnya seperti yang telah dijelaskan.

HUKUM MEWUJUDKAN BADAN KEHAKIMAN DAN HUKUM MEMEGANG JAWATAN HAKIM

Para ulama telah bersetuju bahawa hukum mewujudkan badan kehakiman (*al-Qadā'*) adalah *fardu kifāyah* (Ibn Qudamah 1972, 11. 373; Ibn Abi Dam 1982: 84; Ibn al-Hammam t.th., 6: 356; Ibn Taimīyah 1983, 2: 202; al Bahūti t.th., 3: 459; Ibn Muflih t.th., 10: 6; al-Nawawī t.th., 125; al-Ramli t.th., 8: 224; Ibn Farhkn t.th., 1. 8; al-Bahūti t.th., 6:286; al-Shaykh Nizam t.th., 5: 132). Ini Berdasarkan Firman Allah S.W.T:

كونوا قوامين بالقسط

(Quran, al-Nisa' 4: 135)

Maksudnya:

“Hendaklah kamu melaksanakan keadilan.”

Para Nabi terdahulu telah menjadi hakim kepada umat mereka begitu juga Rasulullah S.A.W. serta khalifah-khalifah yang selepasnya. Mereka telah mengutus para hakim ke seluruh kota-kota utama untuk menjalankan keadilan bertepatan dengan perintah Allah S.W.T. dalam ayat di atas.

Oleh kerana manusia mempunyai sifat yang cenderung kepada zalim menzalimi sesama mereka dan sukar pula bagi seorang pemerintah untuk menyelesaikan perbalahan sesama mereka, maka di sini datang keperluan kepada perlantikan hakim-hakim untuk menjalankan tugas: الأمر بالمعروف

والنهي عن المنكر (Mengajak kepada makruf mencegah kepada kemungkaran) yang kedua-duanya merupakan *fardu kifāyah* (al-Kuhji 1987, 4: 510; al-Sharbinī t.th., 6: 258; Ibn al-Hammām t.th., 7: 243). Dalam hal ini al-Imam Ahmad berkata:

...tanpa perlantikan hakim di dalam suatu kelompok masyarakat maka hak masyarakat akan musnah. Ini adalah kerana urusan kehidupan tidak akan terjamin tanpanya. Ianya umpama jihad di jalan Allah dan mempunyai kelebihan dan kemuliaan yang amat tinggi.

Namun begitu ianya amat merbahaya sekiranya tidak dilaksanakan dengan betul dan tepat... (Ibn Qudāmah t.th., 9: 27; Ibn Muflih t.th., 10: 4; al-Bahūti t.th., 6: 286)

Urusan kehakiman adalah *fardu ‘ain* ke atas seseorang pemerintah sama ada beliau menjalankannya sendiri atau melantik orang lain mewakilinya (al-Sharbīnī t.th., 6: 259; al-Ramli t.th., 8: 236; Ibn Abī al-Dam t.th., 87; Āli Taumiah t.th., 2: 202). Kerana *al-Qadā’* itu merupakan sebahagian dari *al-Wilayah al-‘ammah* (Pentadbiran Am) (Ibn Khaldun t.th., 173).

Apabila seseorang Muslim yang cukup syarat telah dilantik menjadi seorang hakim maka hukum menerima perlantikan tersebut adalah seperti berikut:

- (a) Ianya menjadi wajib *‘ain* jika tiada orang lain yang berkelayakan darinya dan menjadi *fardu kifāyah* jika ada beberapa orang yang sama berkelayakan.
- (b) Ianya menjadi makruh sekiranya dia berkelayakan tetapi ada orang lain yang lebih baik darinya.
- (c) Ianya menjadi haram bagi orang yang tidak berkelayakan di waktu wujudnya orang lain yang mencukupi syarat. Begitu juga sekiranya dia berniat buruk dalam menerima jawatan tersebut.
- (d) Ianya menjadi sunat sekiranya seorang yang berkelayakan untuk menjadi hakim menerima jawatan tersebut ketika terdapatnya orang lain yang sama berkelayakan dengannya. (Ibn Abī al-Dam t.th., 2: 34; Ibn Qudamah t.th., 10: 33; al-Bahuti t.th., 2: 365; Ibn al-Hammām t.th., 6: 363; Ibn Farhūn t.th., 1: 11, al-Bahūti t.th., 6: 287; al-Kasānī t.th., 9: 40-82; al-Kuhji t.th., 4: 513; Al-Māwardī 1996, 121, al-Ramli t.th., 8: 225; al-Khattāb al-Rua‘īnī t.th., 8: 86; Al-Dusuqī t.th., 4: 121).

Mengenai hukum memohon jawatan hakim, penulis berpendapat ianya adalah makruh sekiranya terdapat orang lain yang berkelayakan sepertinya. Ini adalah berdasarkan hadis-hadis yang memberi amaran tentang kesukaran menunaikan tanggungjawab kehakiman. Begitu juga kebanyakan para sahabat dan ulama-ulama telah mengelak daripada jawatan ini.

Penulis tidak bermaksud bahawa perbuatan mereka ini sebagai dalil ke atas haramnya memohon jawatan hakim atau hukumnya makruh secara mutlak sebaliknya ia makruh apabila seseorang yang berkelayakan itu berusaha memohonnya ketika wujudnya orang lain yang lebih berkelayakan, kerana urusan *Qadā’* itu sentiasa diintai oleh bahaya dan muslihat.

KESIMPULAN

Secara keseluruhannya, dapatlah disimpulkan bahawa usaha mewujudkan suatu sistem pengadilan atau kehakiman dalam sesebuah negara adalah perkara yang amat penting. Pemerintah yang bijaksana akan memastikan wujudnya sebuah sistem kehakiman yang telus dan berwibawa dalam pemerintahannya. Setiap perilaku pemerintah dan rakyat akan tertakluk di bawah kuasa mahkamahannya.

Maka, di sinilah letaknya kedaulatan dan keluhuran undang-undang Islam. Pensyariatn sistem *qadā'* atau kehakiman ini adalah perkara yang disepakati dan ia perlu dipikul oleh setiap pemerintah negara demi kestabilan dan keselamatan negara. Tidak hairanlah mengapa sebahagian ulama menganggapnya lebih utama daripada jihad bersenjata.

RUJUKAN

- °Abd al-Fatah Abū al-°Aynayn. 1402H/1983M. *al-Qadā' wa al-ithbāt fī al-fiqh al-Islāmī, dirāsah muqāranah bi al-qānūn al-Yamānī*. Misr: Matba'at al-Amānah.
- °Abd al-Karīm Zaydān. 1415H/1995M. *Nizām al-qadā' fī al-shari'ah al-Islāmiyyah*. Cet. ke-3. Bayrūt. Lubnan: Dār al-Bashīr. Mu'assasah al-Risālah.
- Abū Dāwūd, Sulaymān bin al-Ash'ath al-Sajistānī al-Azadī. t.th. *Sunan Abī Dāwūd*. Juz. 2. Bayrūt. Lubnan: Dār Iḥyā' al-Turāth al-Arabī-Dār Iḥyā' al-Sunnah al-Nabawiyyah.
- Abū Fāris, Muhammad °Abd al-Qādir. 1415H/1995M. *al-Qadā' fī al-Islām*. Cet. ke-4. Jordan: Dār al-Furqān.
- °Ali Haydār. 1411H/1991M. Durar al-hukkām sharh majallāt al-ahkām al-°adliyyah. Alihbahasa: Fahmī al-Husaynī. Bayrūt: Dār al-Jīl.
- al-Asbahānī. Abū al-Qāsim al-Hussayn bin Muhammad. t.th. *al-Mufradāt fī gharīb al-Qur'ān*. edit. Muhammad Sayyid Kaylāni. Bayrūt: Dār al-Ma'rifah.
- al-Bāḥisīn, Ya'qūb bin °Abd al-Wahab. t.th., *al-Takhrīj °ind fuqahā' wa usūliyyīn*. Riyadh: Maktabah al-Rushd.
- al-Ba'li, Shamsuddīn Muhammad bin Abū al-Fatāh. 1301H/1981M. *al-Mutli' °ala abwāb al-muqni'* edit. Muhammad Bashīr al-Adlibī. Bayrūt: al-Maktab al-Islāmī.
- al-Bahūtī, Mansūr bin Yūnus bin Idrīs. 1316H/1996M. *Sharh muntaha al-irādat*. Cet. ke-2. Misr. °Alām Al-Kutub.
- _____. 1403H/1983M. *Kashaf al-qina' °ala matn al-iqna'* Juz. 6. Bayrūt. Lubnan: °Alām Al-Kutub.
- _____. t.th. *al-Rawd al-murbi' sharh zad al-mustaqni'* edit. Sa'īd Muhammad al-Lahham. Makkah al-Mukarramah. al-Maktabah al-Tijariyyah.
- al-Bukhārī, Abū °Abdullah, Muhammad bin Ismā'īl bin Ibrāhīm al-Bukhārī. 1979M. *Sahīh al-Bukhārī*. (al-Jāmi' al-Sāhīḥ). Istanbul. al-Maktab al-Islāmī.
- al-Dār Qutnī, °Ali bin °Umar. 1966M/1386H. *Sunan al-Dār Qutnī*. Juz. 4. al-Qāhīrah. Dār al-Mahāsīn.
- al-Dardīr, Ahmad bin Muhammad bin Ahmad bin Muhammad. 1952M. *al-Sharh al-saghīr*. Miṣr: Syarikah wa Matba'ah Muṣṭafā al-Bāb al-Halabī.
- Al-Dhabbī, Waki' Abū Bakr Muhammad bin Khalaf bin al-Hayyan. 1948M. *Akhbār al-Qudāh*. Juz. 1. al-Qāhīrah. Misr: Maktabah al-Tijarah al-Kubrā.
- al-Dusuqī, Shamsuddīn al-Shaykh Muhammad °Arafah. t.th., *Hāshiyah al-Dusuqī °alā al-sharh al-kabīr*. Juz. 4. Bayrūt: Dār al-Fikr.
- al-Fatāwā al-Hindiyyah*. 1400H/1980M. Cet. ke-3. Bayrūt: Dār Iḥyā' al-Turāth al-°Arabī.
- Fayrūz Abādī. Majd al-Dīn Muhammad bin Ya'qūb. 1987 *al-Qāmus al-muḥīt*. Juz. 1. Bayrūt: Mu'assasah al-Risālah.
- al-Fayyūmī, Ahmad bin Muhammad °Alī al-Muqrī. 1324H/1906M. *al-Misbāh al-munīr*. Cet. ke-2. Bulaq. Miṣr: al-Matba'ah al-Kubrā al-Amiriyyah.

- al-Ghazālī. Abū Hamīd. 1313H/1993M. *al-Mustaṣfa fī ʿilm al-usūl*. Tartib: ʿAbd al-Salam ʿAbd al-Shāfi. Bayrūt: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah.
- Ibn ʿĀbidīn, 1415H/1994M. *Radd al-mukhtār sharh tanwīn al-absār* Juz. 5. edit. Muhammad ʿAlī Muʿawwad. Bayrūt: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah.
- Ibn Abī Dam, Shihābuddīn Abū Ishāq Ibrāhīm bin ʿAbdullah. 1402H/1982M. *Adāb al qādī*. Muhammad Muṣṭafā al-Zuhaylī. edit. Cet. ke-2. Damascus. Syria: Dār al-Fikr.
- Ibn Farhūn, Burhān al-Dīn Ibrāhīm bin ʿAlī bin Abī Qāsim bin Muhammad. 1378H/1958M. *Tabsīrah al-hukkām fī usūl al-aqdīyyah wa al-ahkām*. Juz. 1. Miṣr: Maktabah Muṣṭafā al-Bāb al-Halabī wa Awlādūhu.
- Ibn al-Hammam, Kamal al-Dīn al-Sawāsī. *Takmilah al-fath sharh Fath al-Qadīr*. edit. ʿAbd al-Razzāq Ghālib al-Mahdi. Juz. 6. Bayrūt: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyah.
- Ibn Hanbal, Ahmad bin Muhammad. t.th., *al-Musnad bihamishihi muntakhab kanz al-ummāl*. Bayrūt: al-Maktab al-Islāmī.
- Ibn Khaldūn, ʿAbd al-Rahmān Ibn Khaldūn al-Mālikī. t.th., *Muqaddimah*. Bayrūt. Lubnan. Dār al- Kutub al-ʿIlmiyyah.
- Ibn Mājah. Abū ʿAbdullah Muhammad bin Yazīd al-Rabʿī bī al-walāʾ al-Qazwīnī. 1395H/1975M. *Sunan ibn Mājah*. edit. Muhammad Fuad ʿAbd al-Bāqī. Juz. 1. Bayrūt: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī.
- Ibn Manzūr. *Lisān al-ʿArab*. Maktab Tahqīq al-Turāth. Juz.1. Bayrūt: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī.
- Ibn Muflih, Burhān al-Dīn Ibrāhīm bin Muhammad bin ʿAbdullah bin Muhammad. t.th., *al-Mubdiʿ fī sharh al-muqniʿ* Juz. 3. Bayrūt: al-Maktab al-Islāmī.
- Ibn al-Qayyim, Shamsuddīn Abū ʿAbdullah Muhammad bin Abū Bakr. *Aʿlām al-muwaqqiʿīn an Rabb al-ʿĀlamīn*. Juz.1. Bayrūt: Dār al-Jīl.
- Ibn Qudāmāh, Abū Muhammad ʿAbdullah bin Ahmad al-Muqaddisī. 1414H/1994M. *al-Mughniʿ alā mukhtasar al-Khiraqī*. Tashīh: ʿAbd al-Salām bin Muhammad Shāhin. Juz. 9. Bayrūt: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah.
- Ibn Tamīyyah, Muḥī al-Dīn Abū al-Barakat. 1404H/1983M. *al-Muharrar fī al-fiqh wa maʿāhu al-nukat wa al-fawāʾid*. Ibn Muflih. Juz. 2. Cet. ke-2. al-Riyād. Maktabah al-Maʿārif.
- al-Isnawī, Jamāl al-Dīn Abī Muhammad bin al-Hasan. 1400H/1980M. *al-Tamhīd fī takhrīj al-furūʿ alā usūl*. edit. Muhammad Hassan Haito. Cet. ke-4. Bayrūt: Muʿassasah al-Risālah.
- al-Kasānī, Ala al-Dīn Abū Bakr bin Masʿūd. *Badāi al-sanāiʿ fī tartīb al-sharāʿi*. Juz. 9. al-Qalʿah. al-Qahirah. Miṣr: al-Nashīr: Zakariā ʿAlī Yūsuf. Matbaʿah al-Imām.
- al-Khālidī, Mahmud al-Khālidī. 1403H/1983M. *Nizām al-qadāʾ fī al-Islām*. Irbid. Jordan. Muʿassasah Ibn al-Nadīm al-Thaqāfiyyah.
- al-Khattāb al-Ruʿaynī. Muhammad bin Muhammad bin ʿAbd al-Rahmān al-Maghribī. 1416H/1995M. *Mawāhib al-jalīl li sharh mukhtasār khalīl*. Takhrīj: Zakariyyā Umayrāt. Juz. 8. Bayrūt: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah.
- al-Kuhjī, ʿAbdullah bin al-Shaykh Hassan al-Hassan. 1407H/1987M. *Zād al-muhtāj bi sharh al-minhaj*. edit. ʿAbdullah bin Ibrāhīm al-Ansārī. Cet. ke-2. Qatar. Idārat Iḥyāʾ al-Turāth al-Islāmī.
- al-Māwardī, Abū al-Hasan ʿAlī bin Muhammad bin Habīb al-Basrī al-Baghdādī. 1416H/1996M. *al-Ahkām al-sultāniyyah wa al-wilāyāt al-dīniyyah*. Bayrūt. al-Maktab al-Islāmī.

- al-Mardawī, °Ala' al-Dīn bin al-Hassan °Alī bin Sulaymān. *al-Tanqīh al-mushbi' fī tahrīr ahkām al-Muqni'* Riyād. Al-Maktabah al-Salafiyyah.
- al-Mu'jam al-wajīz. Mujamma° al-Lughah al-°Arabiyyah. 1406H/1986M. Cet. ke-2. Matba°ah Sharikah al-I°lānat al-Sharqiyyah. Mişr: Dār-al-Tahrīr li al-Taba° wa al-Nashr.
- al-Mu'jam al-wasīl. Mujamma° al-Lughah al-°Arabiyyah. Juz. 2. Mişr: Matābi° Dār al-Ma°arif.
- Muhammad Na°im Yāsin. *Nazariyyah al-da°wā bayna al-sharī'ah al-Islāmiyyah wa qānūn al-murāfa'āt al-madaniyyah wa al-tijāriyyah*. Juz. 1. Amman: Matābi' Wizārat al-Awqāf al-Urdūniyyah.
- al-Mūsili, °Abdullah bin Mahmūd bin Mawdūd al-Hanafī. 1975M. *al-Ikhtiār li ta°līl al-mukhtār* Cet. ke-3. Bayrūt: Dār al-Ma°rifah.
- Muslim, Muslim bin al-Hajjāj bin Muslim al-Qushayrī al-Naysabūrī. 1398H/1978M. *Sahīh Muslim*. Sharh al-Nawawī. edit. Muhammad Fu'ād °Abd al-Bāqī. Cet. ke-2. Bayrūt: Dār Fikr.
- al-Nawawī, Abū Zakariyyā Muḥy al-Dīn bin Sharaf. *Tahdhīb al-asmā' wa al-lughāt*. Bayrūt: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah.
- al-Qalyūbī & °Umayrah. t.th., *Hāshiyatan al-Qalyūbī wa °Umayrah °alā sharh al-°allāmah Jalāl al-Dīn al-Mahallī °alā munhāj al-°ābidīn*. Juz. 4. al-Qāhīrah. Dār Iḥyā' al-Kutub al-°Arabiyyah.
- al-Rāzī, Fakhr al-Dīn. 1308H/1988M. *al-Mahsul fī usūl fiqh*. Juz. 1. Bayrūt: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah.
- al-Rāzī, Muhammad bin Abū Bakr bin °Abd Qādir t.th., *Mukhtār al-Sihāh*. Bayrūt: Maktabah Lubnān.
- al-Ramlī, Shams al-Dīn Muhammad bin Abī al-°Abbās Ahmad bin Hamzah. 1414M/1993H. *Nihāyah al-Muhtāj ilā sharh al-munhāj*. Bayrūt: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah.
- al-San°ānī, Muhammad bin Ismā°il. *Subul al-salām sharh bulūgh al-marām*. Juz. 4. Bayrūt: Manshūrāt Dār Maktabah al-Hayāh.
- al-Sharbīnī, Shams al-Dīn Muhammad al-Khātīb. 1415H/1994M. *Mughnī al-muhtāj ilā sharh alfāz al-munhāj*. Juz. 4. edit. °Alī Muhammad Mu°awwad. Bayrūt: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah.
- al-Shārqawī, °Abdullah bin Hijāzī bin Ibrāhīm al-Azhārī. t.th., *Hāshiyat al-Sharqawī*. Bayrūt: Dār Iḥyā' al-Turāth al-°Arabī.
- al-Shātībī, Ibrāhīm bin Mūsā al-Lakhmī al-Gharnāū. 1395H/1975M. *al-Muwāfaqāt*. Juz. 3. Cet. ke-2. Bayrūt: Dār al-Ma°rifah.
- al-Tabārī, Abū Ja°far Muhammad bin Jarīr al-Tabārī. 1960-1968M. *Tārīkh al-rusul wa al-mulūk*. Juz. 4. Tahqīq Abū al-Fadl Ibrāhīm. Misr. Dār al-Ma°arif.
- al-Tamīmiyyah. Majd al-Dīn Abū al-Barakāt. t.th., *al-Muswaddah*. Bayrūt: Dār Iḥyā' al-Turāth al-°Arabī.
- al-Tarābulsi, °Ala' al-Dīn Abū al-Hasan. 1973. *Ma°in al-hukkām fī mā yataraddad bayna al-khasmayn min al-ahkām*. Cet. ke-2. Mişr: Sharikat Matba°at al-Bābī al-Halabī.
- al-Tarmīzī, Muhammad bin °Īsā bin Sūrah al-Silmī. 1958M. *Sunan al-Tarmīzī* (al-Jāmi° al-Kabīr). Bayrūt: Dār Iḥyā' al-Turāth al-°Arabī.
- al-Zayla°ī, Fakhr al-Dīn °Uthmān bin °Alī al-Zayla°ī. *Tabyīn al-haqā'iq sharh kanz al-daqa'iq*. Cet. ke-2. Bayrūt. Dār al-Kutub al-Islāmi.

al-Zuhaylī, Mustāfā Muhammad. 1402H/1982M. *al-Tanzīm al-qadā'ī fī al-fiqh al-Islāmī*.
Bayrūt. Dār al-Fikr.

Ibnor Azli Ibrahim
Wafaa' Yusof
Jabatan Syariah
Fakulti Pengajian Islam
Universiti Kebangsaan Malaysia
43600 UKM Bangi
Selangor D.E.
Malaysia