

Artikel

Konsep *Halalan Toyyiba* dalam Penggunaan Air
(*The Concept of Halalan Toyyiba in Water Consumption*)

Umami Zainab Mohd Ghazali & Muhammad Azizan Sabjan *

Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan, Universiti Sains Malaysia, 11800 USM, Pulau Pinang, Malaysia

*Pengarang Koresponden: mazizan@usm.my

Diserah: 23 Mei 2023

Diterima: 13 Jun 2023

Abstrak: *Halalan Toyyiba* adalah konsep menyeluruh yang dibawa oleh Islam. Mengikut konsep ini, sumber penggunaan mestilah bersih dan suci. Setiap titik sumber, dari proses pengeluaran awal dan kaedah hinggalah kepada pengurusan akhir, seperti kaedah pelupusan sisa, perlu diambil kira bagi memenuhi syarat *halalan toyyiba*. Zaman kini menyaksikan penggunaan berasaskan air semakin meluas dalam kehidupan seharian. Tegasnya, konsep dasar *halalan toyyiba* patuh syariah dalam penggunaan air seperti untuk agrikultur dan penternakan masih kurang dibincangkan secara serius. Justeru, isu *halalan toyyiba* patuh syariah dalam penggunaan air amat penting untuk dikaji dan dirangka panduan patuh syariah untuk masyarakat Malaysia khususnya umat Islam. Konsep ini bertepatan dengan agenda nasional negara iaitu Dasar Hab Halal Negara. Objektif utama kertas kerja ini adalah untuk mengkaji idea *halalan toyyiba* dalam pengurusan air domestik di Malaysia. Kertas kerja ini berdasarkan kaedah kualitatif. Sumber berasaskan fatwa, penerbitan ilmiah, jurnal dan sebagainya akan dianalisis dan dirumuskan secara deskriptif untuk menghasilkan kesimpulan yang menjawab objektif kertas kerja. Dapatan kajian menunjukkan konsep dasar *halalan toyyiba* patuh syariah mengenai pengurusan air domestik di Malaysia masih belum terlaksana sepenuhnya. Justeru adalah penting polisi ini dilaksanakan secara jitu di Malaysia.

Kata kunci: Islam; *halalan toyyiba*; air; patuh syariah; domestik

Abstract: The *halalan toyyiba* is a comprehensive concept brought by Islam. According to this concept, the source of consumption must be clean and pure. Every source point, from the initial production process and methods to the final management, such as waste disposal methods, must be taken into account to meet the requirements of the *halalan toyyiba*. The present time sees water-based use increasingly widespread in daily life. Strictly speaking, the concept of sharia-compliant *halalan toyyiba* in water use, such as agriculture and farming, still needs to be seriously discussed. Therefore, the issue of sharia-compliant *halalan toyyiba* in water use is significant to study and draw up a sharia-compliant guide for the Malaysian community, especially the Muslims. This concept coincides with the country's national agenda, namely the National Halal Hub Policy. The main objective of this paper is to study the idea of *halalan toyyiba* in the management of domestic water in Malaysia. This paper is based on qualitative methods. Fatwa-based resources, scholarly publications, journals, and as such, will be analyzed and summarized descriptively to produce a conclusion that answers the paper's objectives. The findings show that the fundamental concept of sharia-compliant *halalan toyyiba* regarding domestic water management in Malaysia has yet to be fully implemented. Therefore, this policy must be executed precisely in Malaysia.

Keywords: Islam; *halalan toyyiba*; water; sharia-compliant; domestic

Pendahuluan

Air merupakan unsur paling asas di atas muka bumi. Air merupakan penyebab ataupun punca utama kewujudan hidupan di bumi. Tanpa air, hidupan tidak akan muncul dan bumi akan menjadi tanah tandus sama seperti keadaan di bulan mahupun planet-planet lain yang tiada kewujudan air. Sejarah membuktikan tamadun awal manusia juga berasal dari persekitaran air ataupun berhampiran sungai utama seperti tamadun Mesopotamia yang bermula di sungai Tigris dan Euphrate; tamadun Mesir purba (sungai Nil), tamadun Indus (sungai Indus) serta tamadun China yang bermula di sungai Kuning (sungai YangTze) (Ascalone & Frongja, 2007). Kewujudan tamadun-tamadun agung ini berhampiran sumber air adalah kerana air membekalkan sumber minuman, menyediakan pengairan tumbuhan serta sebagai salah satu medium utama pengangkutan. Hal ini menunjukkan peri pentingnya air dalam kehidupan manusia sejak dahulu hingga sekarang. Namun ramai tidak menyedari hakikat bahawa sumber air kita adalah terhad. Walaupun muka bumi kita diliputi 70% air, hanya 3% daripada jumlah ini adalah air tawar (Mackay, 2008).

Air tawar adalah air yang mengandungi kurang 1000mg/liter pepejal terlarut (kebanyakannya garam) (Roggeri, 2013). Air tawar amat penting sebagai penerus kehidupan manusia kerana kita bergantung kepada air tawar dalam pelbagai aktiviti seharian seperti air minuman, kegunaan memasak dan sebagainya. Air tawar juga penting bagi tumbuhan serta haiwan.

Dari 3% air tawar ini, 68.7% adalah dalam bentuk ais dan glasier, 30.1% adalah air bawah tanah dan hanya 1.2% adalah air permukaan (Shiklomanov, 1993; Mackay, 2008). Ini bermakna, 97% daripada seluruh air di muka bumi terletak di lautan, dan dari baki 3% yang bukan di lautan, hanya 1% dapat dimanfaatkan manusia kerana selebihnya berada di bawah tanah ataupun dalam bentuk ais. 1% air ini perlu dikongsi oleh manusia, keseluruhan haiwan darat, serta populasi air tawar termasuklah ikan dan haiwan-haiwan lain dalam sungai, tasik ataupun paya (Chan, 2005).

Disebabkan peratusan air yang boleh digunapakai adalah amat rendah, akses kepada air bersih adalah terhad dan dijangkakan seramai 1.2 bilion manusia masih tidak dapat menikmati bekalan air bersih. Kesan langsung daripada ketidakcapaian air bersih ini menyebabkan hampir 5 juta orang meninggal saban tahun kerana penyakit bawaan air tidak bersih seperti kolera (Gleick, 2002). Ditambah dengan perubahan iklim, pertambahan populasi serta penggunaan air yang tidak lestari, justeru persoalan yang bakal timbul berkaitan air perlu diberi perhatian.

Berdasarkan penggunaan air yang semakin meluas ini, maka semakin banyak persoalan yang timbul mengenai hukum-hukum Islam berkaitan air termasuklah aplikasi-aplikasi berkaitan penggunaan air dalam masyarakat moden hari ini. Kesemua persoalan ini memerlukan kajian dan perbincangan teliti memandangkan sebahagian besar masalah berkaitan air dan aplikasi penggunaan air moden ini tidak terdapat perbincangan khusus dalam kajian kitab-kitab Islam terdahulu.

Jadual 1. Kategori air dan kegunaannya

Kategori	Kegunaan
Komersil	Air yang disalurkan bagi kegunaan hotel, bangunan pejabat awam atau swasta, termasuk hospital dan tentera.
Domestik	Air yang dikhaskan di perumahan bagi kegunaan seharian termasuklah untuk minum, penyediaan makanan, mandi, membasuh, tandas, menyiram tumbuhan dan sebagainya.
Industri	Air digunakan untuk industri seperti perkilangan termasuklah kilang besi, kimia, kertas ataupun pemprosesan petroleum. Air kegunaan industri biasanya digunakan secara berulang lebih dari sekali terutamanya yang melibatkan penyejukan.
Agrikultur	Air yang disalurkan bagi kegunaan agrikultur termasuklah dusun, ladang, sawah. Juga dalam kategori ini adalah air yang dikhaskan bagi kegunaan taman awam dan padang golf.
Ternakan	Air yang digunakan sebagai sumber minuman bagi haiwan ternakan termasuk lembu, kambing, ayam kuda serta anab. Biasanya air bersih diperlukan bagi tujuan ini
Perlombongan	Air yang digunakan dalam bidang perlombongan termasuklah arang batu, ekstrak batu kerikil, bijih timah termasuklah juga perlombongan emas.
Termoelektrik	Air yang digunakan bagi menghasilkan elektrik. Ini termasuklah hidroelektrik yang menggunakan tenaga air bagi memutarakan turbin dan juga elektrik janaan nuklear yang memerlukan sumber air yang banyak bagi menyejukan turbin. Elektrik janaan arang batu dan gas juga menggunakan banyak air bagi tujuan sama iaitu penyejukan.

Sorotan Literatur

Kajian mengenai halal dan toyyiba dalam penggunaan air yang secara jelas menggariskan mengenai kerangka dasar yang dijadikan rujukan dalam pengurusan air secara patuh syariah halal dan toyyiba belum pernah dilakukan. Namun tidak dinafikan isu kehalalan dan keselamatan dalam pemakanan ada dibincangkan. Kajian-kajian tersebut dapat dipecahkan kepada beberapa tema seperti berikut.

1. Konsep Pemakanan Halal.

- Jabatan Standard Malaysia. (2009). Malaysia Standard MS1500:2009. *Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan – Garis Panduan Umum Semakan Kedua*. Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia. Penulisan ini berkisar garis panduan pengeluaran pemakanan halal.
- Muhamad ‘Uqbah an-Nafiq. (2000). *Halal Dan Haram dalam Pemakanan*. Kuala Lumpur: Dar Al-Nukman. Penulisan ini berbicara mengenai soal halal dan haram dalam pemakanan.
- Sazelin, A., & Ridzwan, A. (2011). Food Quality Standards in Developing Quality Human Capital: An Islamic Perspective. *African Journal of Business Management*, 5(31), 12242-12248. <http://dx.doi.org/10.5897/AJBM10.1692>. Penulisan ini berkaitan standard dan kualiti makanan dan dikaitkan dengan pembangunan kualiti modal insan.
- Sazelin, A. (2012). *Konsep Halalan Tayyiban Dari Perspektif Maqasid Al-Shariah dan Aplikasinya Dalam Prosedur Penentuan Makanan Halal di Malaysia* (Unpublished doctoral dissertation). University of Malaya, Malaysia. Tesis ini adalah penyelidikan bertemakan halal dan toyyiban dan penentuan pemakanan dari perspektif maqasid syariah.
- Saadan Man, & Zainal Abidin Yahya. (2014). *Halalkah Makanan Kita? Bagaimana Mencarinya di Pasaran*. Batu Caves: PTS Islamika Sdn Bhd. Penulisan ini lebih bersifat pencarian makanan halal secara bijak.
- Zakiah, S., Amal Hayati, I., & Nurul Himmah, K. (2014). Understanding the Development of Halal Food Standard: Suggestion for Future Research. *International Journal of Social Science and Humanity*, 4(6), 482-486. <http://dx.doi.org/10.7763/IJSSH.2014.V4.403>. Penulisan ini juga menjurus kepada piawaian makanan dan halal.

2. Pemakanan Selamat

- Abdul Wahab, H., & Azhar, A. (2014). Halalan Toyyiban dalam Kerangka Perundangan Malaysia. *Jurnal Kanun*, 26(1), 103–120. Penulisan ini menekankan aspek halal tetapi dari sudut pemakanan selamat (*food safety*).
- Ambali, A. R., & Bakar, A. N. (2014). People's Awareness on Halal Foods and Products: Potential Issues for Policy-Makers. *Social and Behavioral Sciences*, 121, 3–25. Penulisan ini berkisar kesedaran pemakanan halal terutama dari perspektif potensi dan pembuat polisi.
- Baharuddin, K., Ahmad Kassim, N., Nordin, S. K., & Buyong, S. Z. (2015). Understanding the Halal Concept and the Importance of Information on Halal Food Business Needed by Potential Malaysian Entrepreneurs. *International Journal of Academic Research in Business and Social Science*, 5(2), 170–180, <https://doi.org/10.6007/IJARBSS/v5-i2/1476>. Penulisan juga mengenai konsep pemakanan halal dari perspektif perniagaan dan potensi pelaburan.
- Norkumala Awang. (2020). Konsep Halalan Toyyiban: Aspek Toyyib Dari Perspektif Keselamatan Makanan. *Journal of Islamic Economics and Law (JIEL)*, 1(1). Penulisan juga mengenai keselamatan produk makanan halal.

3. Integriti Pemakanan Halal

- Murray Hunter dalam Asia Sentinel melaporkan mengenai korupsi industri pemakanan halal. Integriti industri makanan halal dalam keadaan bahaya dan meragukan disebabkan oleh kerakusan kuasa, rasuah dan sebagainya oleh pihak berkepentingan dalam mengaut keuntungan dengan memalsukan status kehalalan. <https://www.asiasentinel.com/p/asias-dirty-halal-business>.

4. Konsep Air dalam Islam, Perundangan dan Pencemaran.

- Nooh Gadot. (2002). Konsep Air dalam Islam, (Kertas Kerja Seminar Air Anugerah Tuhan, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM), 16-17 Julai. Terdapat juga penulisan mengenai air tetapi disentuh dari sudut konsepnya dalam Islam seperti penulisan Nooh Gadot tersebut.
- Yunus Abd Aziz & Abdul Manan Ismail. (2004). New Water: Dari Aspek Hukum Syarak, Prosiding Diskusi Syariah dan Undang-Undang. Kuala Lumpur: Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Kolej Universiti Islam Malaysia. Penulisan ini berkisar hukum menggunakan air yang diproses dari kumbahan dari sudut syarak.
- Mohamad Suhaily Yusri Haji Che Ngah. (2006). 'Protozoa sebagai Agen Baru Pencemaran Air' dalam Isu-isu Pengurusan Alam Sekitar. Sintok: Penerbit Universiti Utara Malaysia. penulisan ini berkisar mengenai pencemaran air dan isu alam sekitar.
- Mohd Istajib Mokhtar & Raihanah Abdullah. (2012). Undang-Undang Air Islam: Analisis Komparatif Terhadap Aspek Kualiti Air. *Jurnal Syariah*, 20 (2), 185-218. Penulisan ini membicarakan kualiti air dari konteks perundangan Islam.

Metodologi

Kajian ini merupakan kajian kualitatif iaitu kajian kepustakaan. Kajian berasaskan deskriptif tertumpu kepada pemahaman kajian literatur dan analisa pemerolehan dan penafsiran data yang sarat dengan informasi. Metode kepustakaan ini melibatkan pengumpulan segala data yang boleh digunakan bagi menyokong penyelidikan ini seperti buku, makalah, jurnal, fatwa, akta, dokumentasi rasmi, prosedur operasi standard dari badan berkanun kerajaan terutama JAKIM. Kepenggunaan air juga akan dianalisis agar pendekatan yang tepat secara patuh syariah dan halal toyyiba terhasil.

Hasil Kajian

1. Air dari Perspektif Islam

Lafaz air iaitu *al-Ma'* telah disebut sebanyak 63 kali dalam al-Quran (Amiruddin, 2015), pengulangannya yang sangat banyak dalam kitab suci umat Islam ini membuktikan peri-pentingnya air dalam kehidupan manusia. Malahan, air merupakan asas penciptaan semua makhluk berdasarkan ayat al-Quran berikut: "Dan apakah orang-orang yang kafir tidak mengetahui bahawasanya langit dan bumi itu keduanya dahulu adalah suatu yang padu, kemudian Kami pisahkan antara keduanya. Dan dari air Kami jadikan segala sesuatu yang hidup. Maka mengapakah mereka tiada juga beriman?" (*al-Anbiya*: 30). Kepentingan air dalam kehidupan manusia telah dinyatakan oleh Allah dalam ayat al-Quran berikut: "Apakah kamu tidak memperhatikan bahawa sesungguhnya Allah menurunkan air dari langit, maka diaturnya menjadi sumber-sumber air di bumi, kemudian ditumbuhkanNya dengan air itu tanam-tanaman yang bermacam-macam warnanya..." (*az-Zumar*: 21).

Allah telah menerangkan kepelbagaian ilmu dan hukum berkaitan air dalam al-Quran sejak hampir 14 abad lalu, termasuklah pergerakan awan yang mengandungi air yang membawa kepada kejadian hujan, kitaran air semulajadi, pertumbuhan benih daripada sumber air, serta kepentingan bersuci menggunakan air. Semua ini terangkum dalam al-Quran, *al-Mu'minun*: 18; *al-Rum*: 48; *al-Hijr*: 22; dan *al-Anfal*: 11. (Taqi al-Din, 2001). Dalam Islam, terdapat tujuh sumber air yang diiktiraf sebagai bertaraf suci lagi menyucikan ataupun bersifat mutlak, terdiri dari sumber langit dan bumi. Yang dimaksudkan dengan air dari langit adalah hujan, salji dan embun manakala air dari bumi adalah air zam-zam, air mata air, air perigi, air sungai dan air laut (Santoso, 2014).

Tidak dapat dinafikan bahawa tanpa air pincanglah kehidupan manusia dan hidupan lain. Dalam aktiviti seharian, air menjadi sumber minuman bagi melicinkan perjalanan mekanisme tubuh badan. Air sangat penting bagi mengukuhkan sistem pertahanan badan, terutamanya air bersih. Sumber air tawar yang bersih bagi kegunaan manusia sebagai minuman telah dijelaskan oleh Allah dalam (*al-Mursalat*: 27) “Dan Kami jadikan padanya gunung-gunung yang tinggi, dan Kami beri minum kamu dengan air yang tawar.”

Kepentingan memiliki dan menggunakan sumber air yang bersih juga telah dinyatakan oleh Allah seperti berikut: “Dialah yang meniupkan angin sebagai pembawa khabar gembira sebelum kedatangan rahmatNya (hujan), dan Kami turunkan dari langit air yang amat bersih.” (*al-Furqan*: 48). “Allahlah yang telah menciptakan langit dan bumi dan menurunkan air hujan dari langit, kemudian Dia mengeluarkan dengan air hujan berbagai buah-buahan menjadi rezeki untukmu, dan Dia telah menundukkan bahtera bagimu, supaya bahtera itu belayar di lautan dengan kehendakNya, dan Dia telah menundukkan pula bagimu sungai-sungai.” (*Ibrahim*: 32) (Imamudin, 2012).

Penggunaan air dalam Islam amat meluas dan komprehensif dan tidak tertumpu kepada subjek pembersihan diri dan minuman semata-mata (Suryani, 2020). Ia merangkumi pelbagai bidang keperluan asas harian yang lain termasuklah sebagai penyubur alam; sebagai punca rezeki menerusi aktiviti ekonomi seperti pertanian, penternakan dan perikanan; sebagai perantaraan perhubungan komunikasi; serta sebagai sumber ilmu pengetahuan (Mokhtar & Abdullah, 2012). Jadual 2 berikut adalah surah-surah al-Quran yang menunjukkan kegunaan air kepada manusia.

Jadual 2. Kegunaan air berdasarkan ayat al-Quran

Kegunaan Air	Surah
Minuman manusia dan haiwan serta menyuburkan tumbuh-tumbuhan.	<i>al-Nahl</i> : 10 <i>al-Waqi'ah</i> : 17-21.
Agen pembersihan fizikal (diri, pakaian dan tempat tinggal) dan rohani (dari gangguan syaitan).	<i>al-Muddathir</i> : 4 <i>al-Anfal</i> : 11
Menyuburkan alam, menghijaukan lanskap dan mengimbangkan ekosistem.	<i>al-Nahl</i> : 65 <i>al-Rum</i> : 24 <i>al-Hajj</i> : 63
Sumber rezeki melalui aktiviti ekonomi seperti pertanian, penternakan dan perikanan.	<i>al-Baqarah</i> : 22 <i>al-Jathiyah</i> : 12 <i>al-Ma'idah</i> : 96
Medium komunikasi antara wilayah dan antarabangsa. Perkembangan ilmu pengetahuan.	<i>al-Luqman</i> : 31 <i>al-Mulk</i> : 30

2. Halalan Toyyiba

Perkataan halal dari sudut bahasa bersusur galur daripada kata arab iaitu *halla*, *hillan* ataupun *yahillu* yang membawa makna keluar, bebas ataupun tidak terikat kepada sesuatu yang dilarang (Manzur, 1999). Halal juga membawa maksud dibenarkan atau dibolehkan. Dalam ertikata lain, halal membawa pengertian hal-hal yang boleh dilakukan dan tidak terikat kepada perkara-perkara yang ditegah Allah (al-Qaradawi, 2000). Perkara-perkara halal adalah perkara harus dan tidak dihalang oleh Allah untuk dilaksanakan.

Dari pengertian istilah, halal membawa maksud sesuatu yang dibenarkan dari sudut syarak, tiada ikatan larangan yang membelenggu untuk dilaksanakan (al-Qaradawi, 2000). Halal didefinisikan sebagai sesuatu yang berlawanan dengan haram. Shawkani (m. 1250H/1834M) dan Zarkashī (m. 794H/1392M) menyamakan pengertian halal dengan istilah harus atau *ibahah* atau *mubah* dalam konteks pengajian Usul al-Fiqh dan lazim diterjemahkan sebagai *permissible* dalam bahasa Inggeris, atau bermakna *dibolehkan* dalam Bahasa Melayu (Abdul Azis Dahlan, 1997). Tegasnya, maksud halal adalah perkara yang diharuskan yang mana ia telah terurai dari ikatan atau simpulan bahaya atau larangan dan perbuatannya diizinkan oleh syariat.

Halal telah disebut dalam al-Quran sebanyak 49 kali (Taqi al-Din, 2001). Kadar pengulangan yang tinggi ini menunjukkan pengamalan konsep halal adalah amat dititikberatkan dalam agama Islam. Antara ayat al-Quran yang menyebut mengenai halal adalah seperti berikut: “Wahai orang-orang yang beriman! Makanlah dari benda-benda yang baik (yang halal) yang telah kami berikan kepada kamu dan bersyukurlah kepada Allah jika betul kamu hanya beribadat kepadanya”. (*al-Baqarah*: 172). “Wahai orang-orang yang beriman! Jangan

kamu haramkan sesuatu yang baik yang telah dihalalkan oleh Allah bagi kamu dan janganlah kamu melampaui batas, sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang yang melampaui batas”. (*al-Maidah*: 87).

Perlu diperjelaskan bahawa skop dan pengertian halal bukan hanya tertumpu kepada aspek pengambilan makanan dan minuman semata-mata, malah ia merangkumi ruang yang lebih luas meliputi segala produk, perkhidmatan dan juga kepenggunaan oleh umat Islam. Ini termasuklah produk berunsur bioteknologi DNA dalam makanan dan barangan kegunaan lain seperti pakaian, peralatan, farmaseutikal, logistik, kosmetik, serta banyak lagi aktiviti yang melibatkan kegiatan kita sehari-hari.

Perkataan *toyyiba* pula adalah kata jamak dari *al-toyyib*, yang membawa pengertian sesuatu yang dirasakan baik oleh jiwa manusia (Manzur, 1999). Ibn Kathir menyatakan bahawa perkataan *toyyiba* itu membawa maksud baik, bermanfaat dan elok dari segi tabiat dan syarak (Ibn Kathir, 2000). *Toyyiba* merangkumi dua perkara iaitu soal fizikal dan kerohanian. Dari sudut fizikal, ia mesti bersih zatnya dan tidak mendatangkan mudarat jika diambil atau digunakan. Dari segi kerohanian, ia mesti diperoleh dengan cara yang suci dan tidak dengan sumber atau cara yang bercanggah dengan syarak. Kedua-dua sudut fizikal dan rohani ini mestilah digabungkan dan tidak dipisahkan bagi mendapatkan makna dan pengertian sebenar *toyyiba* (Ibn Taymiyyah, 1995). Antara ayat al-Quran yang berkaitan *toyyiba* adalah ayat berikut: “...yang menyuruh mereka mengerjakan yang ma’ruf dan melarang mereka dari mengerjakan yang mungkar dan menghalalkan bagi mereka segala yang baik dan mengharamkan bagi mereka segala yang buruk dan membuang dari mereka beban-beban dan belenggu-belenggu yang ada pada mereka..” (*al-A’raf*: 57).

Dalam al-Qur’an, perkataan ini disebut berulang kali. Perkataan *al-toyyib* diulang sebanyak empat kali, dengan pengertian sifat makanan yang halal (*halalan toyyiba*), iaitu dalam *al-Baqarah*: 168; *al-Ma’idah*: 88, *al-Anfal*: 43; dan *al-Nahl*: 114. Manakala dua kali disebut tanpa merujuk kepada makanan iaitu *al-Nisa*: 43 dan *al-Ma’idah*: 6. Manakala *al-toyyibat* pula disebut sebanyak 21 kali dengan membawa pelbagai pengertian, iaitu antara lain merujuk kepada makanan, sifat rezeki, sifat perhiasan dan juga sifat perempuan. Ayat yang berkaitan dengan makanan adalah *al-Baqarah*: 57 & 172; *al-Ma’idah*: 4-5; *al-A’raf*: 157 dan *al-Mukminun*: 51. (Ibn Kathir, 2000). Sepertimana pengertian halal, perkataan *toyyiba* juga bukan sahaja dikaitkan dengan pemakanan, malahan juga merangkumi ruang yang lebih luas termasuklah menerangkan istilah sifat rezeki, sifat perhiasan dan juga sifat perempuan. Ia juga merupakan pemanjangan kepada konsep halal yang dijelaskan sebelum ini.

Berdasarkan pengertian ini, konsep halal dan *toyyiba* mesti digabungkan bagi memberi pengertian yang menyeluruh serta konsisten dengan kehendak agama Islam, seperti mana yang telah dijelaskan oleh ulama-ulama besar terdahulu seperti al-Qurtubi, al-Suyuti, Ibn ‘Ashur dan Ibn Kathir (Arif & Sidek, 2015). Pada asasnya, halal dan *toyyiba* saling melengkapi antara satu sama lain, di mana ia bukan sahaja melibatkan penelitian dari segi fizikal, malah meliputi seluruh rangkaian penghasilan atau penggunaan produk tersebut bagi menjamin kemaslahatan umat Islam (Kementerian Sumber Asli dan Alam Sekitar Malaysia, 2012). Al-Syarbini (1994) telah menggariskan empat elemen utama yang membentuk konsep *halalan toyyiba*: 1. Kandungan makanan/minuman itu mestilah berasal dari sumber yang halal, bukan haram; 2. Makanan/minuman itu mestilah bersih dan tidak mengandungi sebarang kecacatan; 3. Makanan/minuman itu mestilah tidak menyebabkan kesakitan atau mudarat kepada penggunaanya; dan 4. Makanan/minuman itu mestilah mengandungi bahan berkhasiat dan berguna kepada pengguna.

Dari sini lahirlah falsafah kepenggunaan yang menekankan konsep halal dan baik atau disebut sebagai *halalan toyyiba*. Konsep ini bukan sahaja terpakai kepada orang Islam tetapi juga seluruh masyarakat secara am kerana barangan yang baik dan bersih merupakan keperluan asas setiap individu dalam menjalani kehidupan harian (Mohd Idris et al, 2022). Tanpa konsep *halalan toyyiba*, proses kepenggunaan berkemungkinan akan menjadi tidak sempurna malahan mungkin tidak selamat (Pauzai et al, 2011).

Tuntasnya, parameter *halalan toyyiba* adalah luas rangkumannya Ia tidak terhad kepada makanan seperti yang difahami ramai. Ia mencakupi semua aspek kehidupan seseorang Muslim seperti makanan, minuman, pakaian, wang ringgit dan sebagainya. Berdasarkan skop kertas ini, perbincangan seterusnya tertumpu kepada *halalan toyyiba* dan kaitannya dengan isu penggunaan dan permasalahan semasa hukum berkaitan air.

3. Permasalahan Semasa Hukum Berkaitan Air

Penggunaan air dan aplikasinya yang semakin meluas termasuk dalam proses pembuatan/penternakan/agrikultur yang terbabit dalam teknologi terbaru menyebabkan timbul persoalan-persoalan terkini dalam permasalahan hukum yang belum pernah dibincangkan oleh ulama-ulama terdahulu. Permasalahan berbangkit ini memerlukan perbincangan dan kajian memandangkan teknologi dan aplikasi terbaru perkembangan sains semakin hari semakin meluas digunakan dalam kehidupan manusia terutama yang melibatkan pengguna Muslim. Terdapat banyak contoh permasalahan terkini melibatkan air dan aplikasinya yang memerlukan perbincangan. Namun dalam perbincangan ini makalah akan menumpukan kepada tiga (3) persoalan berikut iaitu isu ikan patin yang diberi makanan berunsur babi, spirulina dan kerang tercemar yang akan dinyatakan dan dibincangkan secara ringkas.

4. Ikan Patin/Keli Yang Diberi Makanan Berunsur Babi

Timbul dakwaan bahawa ada dalam kalangan pengusaha ikan patin di Malaysia yang memberi makanan berunsur babi kepada ikan ternakan mereka. Dakwaan ini mula mendapat tempat di media massa. Harian Metro dalam laporannya pada 18 Januari 2006 mendakwa beberapa pengusaha ikan air tawar di bekas kawasan lombong sekitar Batu Gajah, Tronoh dan Papan di negeri Perak secara sengaja memberi ikan air tawar ternakan mereka makanan berasaskan babi (Harian Metro, 2006). Ikan-ikan ternakan yang terlibat termasuklah keli, tilapia dan patin.

Laporan sama dari akhbar atas talian Malaysiakini turut menyebut pekerja warga Indonesia kolam terbabit diarahkan merebus daging babi oleh pemilik kolam untuk dijadikan makanan ikan di kolam terbabit (Malaysiakini, 2006). Daging rebusan babi tersebut dipercayai mampu mempercepat proses pembesaran ikan dari enam bulan kepada tiga bulan sahaja. Ini secara langsung dapat menjimatkan kos.

Pada tahun 2014, tular di media cetak dan media massa dakwaan mengenai penemuan tulang babi di sebuah kolam ternakan ikan keli yang telah ditinggalkan di Perak (Berita Harian, 2014; Mstar, 2014). Jika dakwaan sebelum ini menyebut hanya usus babi yang diberikan kepada ternakan ikan, penemuan ini membuktikan seluruh bangkai babi diberikan kepada ikan sebagai sumber makanan. Hasil ujian DNA Jabatan Perikanan mengesahkan tulang tersebut adalah babi, berdasarkan kenyataan ketua pengarahnya, Datuk Ahamad Sabki Mahmood (Berita Harian, 2014).

Persatuan Pengguna Pulau Pinang (CAP) turut memberi dakwaan sama pada tahun 2019, iaitu terdapat ikan ternak di Malaysia yang diberi makan unsur najis babi (Malaysiakini, 2019). Dalam laporan sama, presiden CAP iaitu SM Mohamed Idris turut mendedahkan hasil rujukan menerusi Lembaga Pemasaran Pertanian Persekutuan (FAMA) dan Universiti Sains Malaysia pada 2010, 40 peratus pengilang makanan haiwan di Malaysia menggunakan kandungan yang berasal daripada binatang. Ini menimbulkan kebimbangan sekiranya produk berasaskan ikan ternak yang diberi makan najis babi ini menemui pelanggan Muslim sekaligus menimbulkan kesangsian terhadap status makanan ini.

5. Spirulina

Spirulina atau istilah saintifiknya *Spirulina Platensis* merupakan sejenis tumbuhan dari kumpulan algae yang pada asalnya ditanam di laut air masin dan digunakan sebagai makanan tambahan kepada manusia. Disebabkan khasiatnya yang tinggi, spirulina mula ditanam secara besar-besaran dalam kolam jagaan manusia. Tumbuhan ini disemai dan dibiarkan membesar selama 30 hari dalam kolam.

Hasil kajian lanjut mendapati, spirulina membesar dengan lebih berzat dan berkhasiat sekiranya dibiakkan dalam kolam yang dibanjiri najis babi. Spirulina juga didakwa mampu menapis kotoran najis babi sekiranya dibesarkan di kawasan takungan najis babi, iaitu ia bertindak sebagai penapis najis babi di samping menggunakan khasiat najis babi tersebut bagi tumbesaran sendiri (Cheunbarn & Peerapornpisal, 2010).

Spirulina ini kemudiannya diberi makan semula kepada babi bagi mempercepat tumbesaran ternakan babi tersebut. Pada masa yang sama, spirulina yang membesar dalam takungan najis babi ini telah dibuktikan menjadi sumber makanan yang berkhasiat kepada ternakan lain seperti lembu. Lembu-lembu yang diberi makan spirulina didapati membesar dengan khasiat yang baik dan daging hasilan bermutu tinggi (Karkos et al., 2011).

6. Kerang Tercemar

Pada awal Oktober 2021, akhbar-akhbar utama di Malaysia melaporkan mengenai larangan memakan kerang yang diperoleh dari perairan sungai Geting, Tumpat, Kelantan (Kosmo, 2021). Larangan ini berkuat kuasa ekoran hasil analisis kimia yang menunjukkan kerang di kawasan tersebut telah dicemari oleh toksin saraf yang antara lain berpunca dari buangan hasil kilang di kawasan berhampiran. Senarai larangan makan tersebut termasuklah tiram, lokan, kepah, dan lala. Walau bagaimanapun, ikan dikecualikan dari larangan tersebut.

Analisis kimia terbabit adalah berpunca dari perubahan warna air sungai yang telah bertukar menjadi kemerahan. Pemerhatian lanjut mendapati Sungai Geting telah dilanda fenomena “ledakan alga merah” (*algae bloom*) iaitu berpunca dari sejenis alga dari spesies *Alexandrium Minutum* yang boleh menyebabkan toksin saraf (*saxitoxin*) (Berita Harian, 2021). Kerang didapati mempunyai kadar penyerapan yang tinggi. Ini bermakna toksin yang dilepaskan ke dalam air akan diserap dalam kuantiti yang banyak oleh kerang berbanding ikan (Harres, 2017). Tidak diketahui telah berapa lama perairan air sungai Geting tercemar sebelum penemuan tersebut disahkan secara saintifik. Yang pastinya kebanyakan penduduk berhampiran sememangnya mengambil kerang di kawasan tersebut sebagai sumber makanan sama ada secara langsung ataupun tidak langsung.

Ketiga-tiga isu di atas telah dibincang secara kritis dan mendalam dalam syariat Islam. Hasil perbincangan para fuqaha terhasil fatwa *al-Jallalah* yang akan dikupas di bawah ini.

7. Fatwa *al-Jallalah* di Malaysia

Menurut Islam, perihal melibatkan haiwan yang berterusan diberi makanan kotoran berunsur najis dikenali sebagai *al-jallalah* (Ibn Taymiyyah, 1995). Dalam perbincangan ulama klasik, *al-jallalah* kebiasaannya difokuskan kepada haiwan *al-an'am* (berkaki empat) berbanding haiwan ternakan lain. Sedangkan dalam perkembangan masa kini, pelbagai isu dapat dihubungkan dengan *al-jallalah*, termasuklah isu ternakan ikan keli atau patin yang diberi makan najis babi ini.

Al-jallalah secara ringkas dapat ditafsirkan sebagai haiwan yang secara konsisten atau majoriti diet pemakanannya adalah memakan benda kotor atau najis. Haiwan ini pada asalnya adalah halal dimakan, namun disebabkan tabiat pemakanannya yang tidak bersih, iaitu memakan sumber makanan yang najis, telah mengakibatkan perubahan bau, rasa dan warna asal pada isinya (al-Syaukani, 1994; Hammad, 2004). Ia merujuk kepada haiwan halal yang berkaki dua atau empat yang ditenak, dibiakkan serta dibesarkan dengan diberi makanan kotor atau najis (*qazirah*) secara berterusan (Wahbah, 1986). Manakala haiwan yang memakan kotoran secara tidak berkala, iaitu hanya sekali sekala, di samping tidak merubah sama ada struktur bau, rasa dan warna pada isinya, ia tidak dikategorikan sebagai *al-jallalah*. Imam Syafie berpandangan hukum memakan haiwan *al-jallalah* adalah makruh. Sebahagian ulama mazhab Syafie dan Hanbali berpandangan hukumnya haram memakan haiwan *al-jallalah* sekiranya berubah dagingnya sehingga berbau disebabkan kebiasaannya memakan benda bernajis (Nawawi, 1970).

Majlis fatwa peringkat negeri dan kebangsaan Malaysia telah membincangkan status haiwan *al-jallalah*, malahan ada fatwa-fatwa ini yang telah diwartakan. Fatwa yang diwartakan bertindak sebagai garis panduan pelaksanaan undang-undang syariah, manakala fatwa yang tidak diwartakan akan bertindak sebagai panduan umum bagi masyarakat. Majlis Fatwa Kebangsaan Malaysia telah menetapkan hukum haiwan *al-jallalah* sebagai berikut: “Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-73 yang bersidang pada 4-6 April 2006 telah membincangkan status kesucian ikan yang diberi makanan tidak halal. Muzakarah telah memutuskan bahawa ikan yang dipelihara dalam kolam ternakan dan seumpamanya adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara dalam air najis atau sengaja diberi makan najis seperti daging babi, bangkai atau sebagainya” (Pauzi et al, 2015).

Selain itu, Majlis Fatwa Selangor juga telah bersidang dan selepas perbincangan, Majlis Fatwa Selangor telah menetapkan seperti yang berikut: (1) Ikan ternakan yang dipelihara dalam kolam, tasik, lombong dan seumpamanya serta diberi makanan daripada najis seperti babi dan bangkai sebagai sumber makanan utama adalah haram dimakan; dan (2) Penternak dilarang memberi ikan ternakan dengan makanan utama daripada najis sebagai langkah pencegahan di samping menjaga sensitiviti umat Islam. (Pauzi et al, 2015). Majlis Fatwa Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur pada 1993 juga telah menetapkan seperti

berikut: “Ikan yang dipelihara dalam kolam ternakan dan seumpamanya adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara dalam air najis atau sengaja diberi makanan najis seperti daging babi, bangkai dan sebagainya.” (Pauzi et al, 2015).

Antara fatwa yang tidak diwartakan adalah seperti berikut, yang telah dikeluarkan oleh Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan: “Perbincangan isu ini ditumpukan kepada persoalan hukum kesucian ikan yang dipelihara dalam kolam, tasik, lombong, dan seumpamanya serta diberi makanan yang terdiri daripada daging babi dan anggota-anggota badannya seperti perut, tulang, usus dan lain-lain. Pemakanan daging babi dan bahagian-bahagian badannya kepada ikan-ikan tersebut adalah bertujuan supaya pembesaran ikan ini dipercepatkan tempohnya. Jawapannya ialah hukum memberi ikan ternakan dengan bangkai ayam adalah makruh.” (Pauzi et al, 2015).

Majlis Agama Islam dan Adat Melayu Kelantan juga telah mengeluarkan fatwa *al-jallalah* seperti berikut pada tahun 2006: “Mesyuarat Jemaah Ulama’ Majlis Agama Islam dan Adat Istiadat Melayu Kelantan yang bersidang pada 21 Disember 2006 telah membincangkan status kesucian ikan yang diberi makanan tidak halal. Mesyuarat telah membuat keputusan bersetuju memfatwakan bahawa ikan yang dipelihara dalam kolam, tasik, lombong dan seumpamanya serta diberi makanan yang berasal daripada daging babi dan anggota-anggotanya yang lain adalah haram dimakan dan para penternak ikan dilarang memberi ikan ternakan dengan makanan yang berasal daripada daging babi dan anggota-anggotanya sebagai langkah *saddu al-zara’i* (mencegah sesuatu perkara yang boleh membawa kearah kerosakan dan bahaya) (Pauzi et al, 2015).

Berkenaan spirulina, pada dasarnya, sayur-sayuran yang disemai dan disuburkan dengan baja daripada najis mughallazah hukumnya tidak makruh dimakan, iaitu harus, melainkan jika sayur itu berubah (bau, rasa atau warna) dengan ada kesan najis itu. Ini berdasarkan Muzakarah Jawatankuasa Majlis Kebangsaan bagi Hal Ehwal Agama Islam yang telah mengharuskan penggunaan baja daripada najis haiwan seperti kambing, lembu, ayam dan termasuklah babi dan menghukumkan halal serta suci buah yang terhasil daripada penanaman yang dibajai dengan najis haiwan tersebut (JAKIM, 2009).

Fatwa ini adalah berdasarkan asas bahawa setiap buah adalah harus dimakan. Baja yang terlibat dalam proses pembesaran pokok dan penghasilan buah, walaupun baja tersebut berunsur haram, hanyalah berperanan sebagai agen penguraian pada tanah dan unsur haram dari baja tersebut telah diuraikan sepenuhnya kepada unsur lain sebelum meresap dan digunakan pokok dalam penghasilan buah.

Konsep ini dinamakan *istihalah* dan ia merupakan salah satu konsep penting dalam Islam bagi menentukan status halal atau haram sesuatu makanan, minuman atau barangan. *Istihalah* bermaksud apabila bahan najis atau haram berubah sepenuhnya kepada bentuk, zat dan sifat lain apabila terurai atau mengalami proses perubahan. Perubahan ini melibatkan pertukaran sesuatu jisim, zat atau fizikal sesuatu kepada bahan yang lain tanpa adanya kemungkinan lagi untuk ia kembali kepada bentuk asal (Hammad, 2004).

Bagi tumbuhan yang hidup di darat, konsep *istihalah* ini sesuai digunakan memandangkan baja daripada najis babi tersebut akan terurai (*decomposed*) dan diserap oleh akar sebagai galian bagi tumbuhan. Hasil akhir proses penguraian secara kasarnya dilihat tidak lagi mengandungi unsur haram tersebut, kerana ia telah sepenuhnya terurai. Namun konsep *istihalah* bagaimanapun dilihat tidak bertepatan bagi tumbuhan akuatik ataupun tumbuhan yang hidup sepenuhnya di air seperti spirulina.

Tumbuhan yang digenangi atau yang hidupnya serta tumbesarnya bergantung penuh dengan sumber najis dan kotoran seperti najis babi dapat diklasifikasikan sebagai tumbuhan *al-jallalah* sepertimana yang berlaku kepada haiwan yang dikategorikan sebagai haiwan *al-jallalah*. Keadaan tumbuhan *al-jallalah* ini boleh terjadi apabila melihat kepada sebab pengharaman *al-jallalah*, iaitu faktor pemberian dan pengambilan pemakanan yang kotor serta berterusan, seperti dalam kes spirulina. Spirulina juga bergantung hidup sepenuhnya kepada sumber tidak halal secara berterusan (Jamaludin, 2009).

Apabila ia mengakibatkan tabiat pemakanan sesuatu itu berubah daripada makanan asasnya yang halal kepada sifat makanan yang bersifat najis dan kotoran, berlaku secara konsisten ataupun majoriti pemakanannya adalah bersumber bahan tidak halal, makanya ternakan dan tumbuhan yang terlibat itu boleh dikategorikan sebagai *al-jallalah* (Fitri & Kashim, 2019). Tumbuhan akuatik lain selain spirulina yang mendapat bekalan sumber tidak halal berterusan seperti kaedah hidroponik contohnya juga termasuk dalam kategori ini.

Penggunaan *al-jallalah* bagi merujuk kepada tumbuhan yang diberi makanan/minuman najis babi secara berterusan adalah suatu *qiyas* baharu memandangkan ulama-ulama Islam terdahulu hanya mengkhususkan perbincangan *al-jallalah* bagi merujuk kepada haiwan. Kepesatan teknologi dan perkembangan semasa menyebabkan penggunaan *qiyas* digunakan bagi menerangkan dan membincangkan hukum yang tidak muncul pada zaman awal Islam dahulu. Ini bukan pengaplikasian *qiyas* yang baharu memandangkan konsep *istihalah* bagi merujuk kepada penggunaan baja babi kepada tumbuhan juga merupakan *qiyas* memandangkan tiada perbincangan khusus mengenainya dalam lembaran kitab-kitab ulama terdahulu (Jamaludin, 2009; Fitri & Kashim, 2019).

Kajian dan perbincangan lanjut masih diperlukan bagi mendapatkan hukum sebenar spirulina, kerana terdapat perbezaan pendapat mengenai kategori sudut konsep yang sesuai digunakan untuk spirulina, iaitu sama ada hukum berdasarkan konsep *istihalah* ataupun *al-jallalah* Namun sekiranya spirulina diklasifikasikan dalam pengertian *al-jallalah*, maka hukum memakannya adalah sama seperti haiwan *al-jallalah* iaitu makruh atau haram bergantung kepada situasi pemakanannya sebagaimana pandangan daripada mazhab Syafie.

8. Konsep *al-Istibra'* dalam *Halalan Toyyiba*

Seperti yang telah dibincangkan sebelum ini, *halalan toyyiba* merujuk kepada konsep makanan/minuman atau kepenggunaan yang bersih, bebas dari unsur-unsur syubhah ataupun kurang baik, berkhasiat, tidak mendatangkan kemudaratatan serta mengambil kira proses dari awal hingga ke akhir. Sungguhpun terdapat *istihalah* yang tidak halal, serta *al-jallalah* yang dihukumkan makruh atau haram (bergantung pada situasi pemakanan), dalam khazanah Islam terdapat beberapa mekanisme ataupun istilah lain yang perlu dibincangkan bagi melengkapkan proses kefahaman mengenai hukum halal.

Istilah yang dimaksudkan ini adalah *al-istibra'*. *Al-istibra'* dari segi bahasa dapat difahami sebagai proses pengkuarantinan. Pengkuarantinan bermaksud sesuatu bahan asal yang dikuarantinkan atau diasingkan di tempat dan dalam tempoh tertentu untuk tujuan yang khusus, antaranya untuk penyucian (Manzur, 1999). Dalam konteks ini, ia merujuk kepada pengkuarantinan haiwan atau tumbuhan yang dikelaskan sebagai *al-jallalah*. Haiwan atau tumbuhan *al-jallalah* yang berstatus haram atau makruh perlu dikuarantinkan dalam tempoh tertentu untuk tujuan penyucian haiwan tersebut kepada halal. Sepanjang tempoh kuarantin, haiwan atau tumbuhan berkenaan perlu diberi makanan yang bersih. Sarjana hukum Islam berbeza pendapat tentang kadar ukuran tempoh pengkuarantinan haiwan *al-jallalah* (al-Mubarakfuri, 1979).

Mengikut pendapat pertama iaitu pendapat mazhab Hanafi dan satu pandangan daripada mazhab Syafie, tiada tempoh tertentu bagi proses pengkuarantinan haiwan *al-jallalah*. Pendapat ini menyatakan haiwan *al-jallalah* boleh dimakan setelah bau busuk hilang daripada badan melalui proses pengkuarantinan (Wahbah, 1986).

Pendapat kedua iaitu pandangan Imam Abu Hanifah, satu riwayat daripada Ahmad, serta satu pendapat daripada Abu Thawr, mengatakan bahawa harus memakan haiwan *al-jallalah* setelah melalui tempoh pengkuarantinan selama tiga hari. Kaedah ini termasuk semua jenis haiwan termasuk haiwan seperti lembu dan burung. Pendapat ini berdasarkan amalan yang dilakukan oleh Ibn Umar di mana beliau telah mengkuarantin haiwan *al-jallalah* selama tiga hari (Wahbah, 1986; al-Qaradawi, 2000)

Pendapat ketiga membezakan tempoh pengkuarantinan yang diperlukan berdasarkan jenis haiwan *al-jallalah* kepada tiga tempoh selari dengan saiz haiwan tersebut. Secara dasarnya, ia dibahagikan kepada tiga kategori. Kategori yang pertama iaitu bagi haiwan bersaiz kecil seperti burung, tempoh pengkuarantinan *al-jallalah* adalah selama tiga hari. Kategori kedua melibatkan haiwan bersaiz sederhana seperti kambing dan biri-biri, tempoh yang disyaratkan bagi haiwan-haiwan ini adalah tujuh hari. Bagi kategori ketiga, ia melibatkan haiwan bersaiz besar seperti lembu dan unta, maka tempoh pengkuarantinan yang diperlukan adalah lebih lama iaitu selama empat puluh hari (al-Fawzan, 2009).

Pendapat inilah yang dipegang oleh Imam Ahmad dan mazhab Syafie. Imam Ahmad menetapkan tempoh kuarantin ayam adalah tiga hari, manakala lembu dan unta kuarantin empat puluh hari. Mazhab Syafie pula berpandangan kuarantin ayam adalah tiga hari, biri-biri empat hari, manakala unta empat puluh hari (Nawawi, 1970).

Tempoh pengkuarantinan ini berbeza kerana mengikut saiz haiwan *al-jallalah* yang terlibat. Bagi haiwan yang besar seperti unta dan lembu, bahan kotor dan najis yang terkandung dalam badan haiwan tersebut adalah lebih banyak berbanding haiwan kecil seperti ayam dan burung, maka ia memerlukan tempoh masa kuarantin yang lebih lama bagi memastikan kotoran najis dalam badan haiwan tersebut dapat dihilangkan sepenuhnya. Selepas tamat tempoh pengkuarantinan ini, status haiwan *al-jallalah* tersebut yang sebelum ini makruh ataupun haram akan kembali halal dan suci serta sudah boleh dimakan (Ibn Taymiyyah, 1995).

Dapat diqiyyaskan bahawa ikan keli dan ikan patin adalah termasuk dalam kategori haiwan kecil, maka tempoh *al-istibra'* adalah sekurang-kurangnya tiga hari (Jamaludin, 2009). Namun perlu ditekankan bahawa mazhab Hanafi dan satu pendapat dari mazhab Syafie berpandangan tiada tempoh khusus bagi *al-istibra'*, hanyalah perlu memastikan bau busuk badan haiwan yang disebabkan pemakanan najis itu terhilang maka tempoh *al-istibra'* telah tercapai.

9. Konsep *Halalan Toyyiba* Dalam Penggunaan Air

Hasil perbincangan ringkas di atas, dapat diperhatikan bahawa pelaksanaan konsep *halalan toyyiba* dalam kepenggunaan berasaskan air memerlukan aplikasi dan penerapan konsep-konsep lain yang berkaitan halal dalam Islam bagi mendapatkan kefahaman yang menyeluruh (Gunardi et al., 2021). Ini termasuklah pengenalan, penerangan serta penerapan konsep-konsep seperti *al-jallalah*, *istihalah* serta *istibrak* yang telah dibincangkan secara umum di atas. Konsep-konsep lain yang berkaitan *halalan toyyiba* termasuklah *masalah* dan *darurah* akan dibincangkan dalam penulisan lain.

Bagi kes ikan patin atau keli yang telah diberi makan najis babi misalnya, fatwa kebanyakan negeri dan kebangsaan Malaysia telah mengkatégorikannya sebagai haram. Oleh itu, pengusaha ikan air tawar yang memberi makan najis babi kepada ikan ternakan mereka ini tidak akan memperoleh sijil Halal dari JAKIM.

Namun jika diteliti, selain Hub-Halal JAKIM, Malaysia mempunyai satu lagi skim pensijilan yang dinamakan *Hazard Analysis and Critical Control Points* (HACCP). Skim ini adalah untuk memberikan pengiktirafan rasmi kepada premis makanan atau produk yang berjaya mengamalkan dan mengekalkan sistem HACCP bagi produk mereka. Berfungsi menjaga keselamatan makanan, produk dan pengguna, HACCP mengenakan syarat penganugerahan sijil yang ketat, termasuklah keperluan sijil dari Kementerian Kesihatan Malaysia (Kushwah & Kumar, 2017). Hub-Halal JAKIM turut memberi sokongan kuat kepada pengeluaran sijil Halal sekiranya permohonan mempunyai kelulusan HACCP.

HACCP mewajibkan syarat kepada ternakan ikan tawar supaya dikuarantin selama seminggu di kolam neutral sebelum dibenarkan dijual di pasaran tempatan mahupun antarabangsa, tidak kira sama ada ikan-ikan ternakan tersebut diberi makan apa pun, termasuk halal atau tidak halal (HACCP, 2022). Di sini dapat diperhatikan bahawa pensijilan HACCP mempraktikkan konsep *al-istibrak* yang terdapat dalam Islam secara tidak langsung. Tempoh seminggu kuarantin seminggu ini melebihi tempoh *al-istibrak* yang telah ditetapkan syarak menurut mazhab Syafie iaitu tiga hari bagi haiwan kecil, manakala bagi mazhab Hanafi, tiada tempoh tertentu *al-istibrak*, asalkan bau yang terhasil akibat pemberian najis tersebut telah hilang.

Kajian saintifik yang dilaksanakan oleh penyelidik dari Universiti Malaysia Pahang menunjukkan bahawa tempoh sekurang-kurangnya 24 jam diperlukan bagi menghilangkan unsur babi dalam perut ikan patin yang diberi makan najis ini. Kajian ini melibatkan teknik mengesan DNA babi dalam perut ikan patin yang telah diberi makan najis babi secara tetap. Setelah 24 jam, didapati makanan yang dimakan ikan patin akan bertukar kepada unsur kimia lain melalui proses pencernaan termasuklah unsur babi. Kajian sama menunjukkan isipadu air tidak menunjukkan sebarang perbezaan ketara terhadap proses penyucian ikan patin. Ini bermakna isipadu air sebesar akuarium sederhana sudah memadai bagi proses pengkuarantinan ikan patin selama 24 jam bagi menghilangkan zat babi yang berada dalam tubuhnya (Abidin et al, 2017).

Hal ini jelas menunjukkan sekiranya kita berhasrat menaiktaraf penarafan halal kepada *halalan toyyiba* di Malaysia, kita perlu mengintegrasikan SOP halal sedia ada dengan SOP pensijilan sedia ada yang lain di Malaysia seperti HACCP, GHP (*Good Hygiene Practices*) dan GMP (*Good Manufacturing Practises*). Ini bukan sahaja menjimatkan kos, masa dan tenaga bagi merangka modul/asas yang baru bagi kerangka *halalan toyyiba*, malah ia dapat menyepadukan dan mengasimilasikan proses pensijilan dan operasi sedia ada di

Malaysia supaya lebih cekap dan tidak berlaku pertindihan prosedur penguatkuasaan (Affendi, Yaakob & Abd Halim, 2022).

Bahagian Hub Halal JAKIM juga perlu diberikan lebih kuasa, bukan sekadar mengeluarkan, memeriksa dan menarik balik sijil Halal kepada premis tanpa kuasa mendakwa di mahkamah. Peruntukan undang-undang sedia ada hanya memberi kuasa kepada JAKIM bagi menggantung atau menarik balik sijil Halal tanpa bidang kuasa untuk mendakwa di mahkamah. Amalan terkini di Malaysia adalah pihak JAKIM akan mengiringi pegawai KPNDHEP ataupun KKM bagi menyiasat aduan awam yang diklasifikasikan sebagai kes bermasalah iaitu kes yang tidak mematuhi piawaian JAKIM, KPNDHEP dan KKM yang telah ditetapkan. Bagi pemeriksaan biasa, hanya pihak JAKIM yang terlibat dan akan dilaksanakan oleh pegawai syariah dan pegawai sains JAKIM. Ringkasnya, kebanyakan pemantauan dan pemeriksaan adalah dilaksanakan oleh JAKIM, manakala penguatkuasaan dan pendakwaan hanya boleh dilakukan oleh KPNDHEP (Hassan, 2007).

Penggunaan teknologi sains terkini juga dilihat perlu bagi menaiktaraf logo Halal Malaysia kepada *Halalan Toyyiba*. Ini dapat dilihat dalam konteks pemeliharaan ikan patin/keli yang diberi makanan bernajis seperti najis babi. Kajian saintifik bagi mengesan sisa babi dalam perut ikan patin seperti yang dilaksanakan oleh UMP dapat diaplikasikan dalam proses *al-istibrak* (kuarantin) ikan patin (Abidin et al., 2017). Ini kerana, berdasarkan pandangan mazhab Hanafi, haiwan *al-jallalah* perlu menjalani *istibrak* (kuarantin) sehingga hilang bau busuk tersebut. Terdapat laporan yang menunjukkan adanya pengusaha ikan di luar negara yang menambah serbuk atau sisa kimia ke dalam kolam ikan patin semasa proses *istibrak* (kuarantin) bagi menghilangkan bau dan mengurangkan tempoh kuarantin kurang daripada 24 jam, malahan kadang kala kurang 12 jam. Ini tidak dibenarkan oleh syarak (al-Ghazali, 1993).

Laluan keluar daripada permasalahan ini ialah sama ada menggunakan pandangan mazhab Syafie, Imam Ahmad dan Imam Abu Hanifah yang menyatakan tempoh kuarantin adalah minimum tiga hari, ataupun menggunakan pendekatan sains yang menganalisis bahawa tiada unsur babi yang dikesan setelah dikuarantin dalam kolam neutral selama 24 jam. Namun sekiranya setelah 24 jam berlalu tetapi bau busuk masih kekal, menurut satu pandangan, *istibrak* perlu diteruskan kerana faktor bau adalah indikasi utama bagi tempoh *istibrak* dalam pandangan mazhab Hanafi. Pandangan kedua berpendapat tidak perlu lagi *istibrak* setelah hilangnya unsur babi kerana *illah* ataupun penyebab dikenakan kuarantin adalah bau yang berasal dari najis babi. Jika telah dibuktikan unsur babi telah tiada tetapi bau masih ada, bau tersebut mungkin berasal dari sumber lain dan dibolehkan menamatkan kuarantin.

Contoh lain yang menunjukkan kepentingan aplikasi sains dan teknologi terkini dalam penaiktarafan halal kepada *halalan toyyiba* adalah kes kerang yang telah dibincangkan di atas. Kerang adalah sumber laut yang halal dimakan, namun tidak diketahui sudah berapa lama kerang di perairan sungai Geting Tumpat tersebut telah dicemari bahan berbahaya toksin saraf. Penggunaan analisis sains bagi menguji kandungan kimia dalam hidupan laut seperti kerang dapat digunakan bagi menaiktaraf halal kepada *halalan toyyiba*. Sekiranya terdapat kandungan berbahaya dalam kerang tersebut namun dalam situasi yang selamat dimakan dalam kuantiti yang tertentu, ia masih Halal namun tidak menepati konsep *halalan toyyiba*.

Ini berdasarkan perbincangan Alzeer, Rieder, & Hadeed (2018) yang mengutarakan kes Falafel, sejenis makanan timur tengah yang popular. Falafel hukumnya halal tetapi jika digoreng dalam minyak yang berulang kali dikitar, bertukar warna dan berbau, makai ia sudah tidak dianggap *toyyiba*. Ini disebabkan minyak kitar semula itu mengandungi asid lemak tepu tinggi dan *triacylglycerol*. Hal ini boleh menimbulkan kemudaratan kepada kesihatan sekiranya diambil secara berterusan. Kajian kes kerang bertoksin di atas juga membuka satu lagi ruang perbincangan bagi pelaksanaan konsep *halalan toyyiba* dalam penggunaan air di Malaysia. Jika diamati, didapati antara punca utama kemerosotan kualiti kerang tersebut sehingga diserapi kandungan toksin tinggi adalah kerana buangan hasil kilang di kawasan berhampiran.

Kesimpulan

Perbincangan di atas jelas menunjukkan konsep dasar *halalan toyyiba* patuh syariah mengenai pengurusan air domestik di Malaysia masih belum terlaksana sepenuhnya. Justeru adalah penting polisi ini dilaksanakan secara jitu melibatkan semua peringkat swasta dan kerajaan. Ini untuk memastikan keterjaminan piawaian patuh syariah *halalan toyyiba* terhadap semua pengguna Muslim di Malaysia sentiasa mantap, suci dan bersih. Tuntasnya, konsep asas *halalan toyyiba* adalah kemurnian rantai proses penghasilan produk dari awal hingga ke akhir, bukan semata-mata tertumpu kepada penghasilan produk semata-mata. Hasil buangan proses penghasilan produk juga perlu diambil kira bagi menepati konsep menyeluruh *halalan toyyiba*. Dalam kes ini, dicadangkan kilang-kilang yang tidak menguruskan hasil buangan produk secara berhemah tidak layak mendapat sijil *halalan toyyiba*. Ini bagi menjaga kelestarian alam sekitar dan juga menjamin keharmonian masyarakat setempat yang bergantung harap dan hidup di sekitar kawasan terbabit. Dengan kata lain, elemen mesra alam perlu disegerakan untuk diwajibkan sebagai prasyarat bagi mendapatkan kelulusan sijil *halalan toyyiba*.

Penghargaan: Pengarang melalui projek penyelidikan FRGS/1/2021/SS10/USM/02/6 merakamkan penghargaan kepada pemiaya Kementerian Pengajian Tinggi Malaysia dan Universiti Sains Malaysia (USM).

Persetujuan Termaklum: Persetujuan telah diperolehi daripada semua pihak atau subjek yang menyertai kajian ini.

Konflik Kepentingan: Pengarang mengisytiharkan tiada konflik kepentingan.

Rujukan

- Abidin, T. Z., Hidayati, T. N., Ahmad, H., & Hairul, M. (2017). Konsep halal dan al-istibra pangasius sutchii menurut perspektif Islam dan Sains Akuakultur. *Journal of Contemporary Islamic Studies*, 3(1), 85-98.
- Affendi, A. R., Yaakob, E., & Abd Halim, A. H. (2022). Peranan eksekutif halal dalam industri makanan halal. *Journal of Fatwa Management and Research*, 27, 196-208. <https://doi.org/10.33102/jfatwa.vol27no2-SE.497>
- Al-Fawzan, S. (2009). *A summary of Islamic Jurisprudence*. Al-Maiman Publishing House.
- Al-Ghazali, A. H. (1993). *Kitab al-halal wa al-haram min ihya' 'ulum al-din*. Dar al-Kutub al- 'Ilmiyyah.
- Al-Mubarakfuri, Abu al- 'Ali Muhammad bin 'Abd al-Rahman Ibn 'Abd al-Rahim. (1979). *Tuhfah al-ahwadhi bi syarh jami' al- tirmidhi*. Dar al-Fikr.
- Al-Qaradawi, Y. (2000). *The Lawful and the Prohibited in Islam*. Al-Falah Foundation.
- Al-Quran Al-Karim. (2007). *Al-Quran darul iman*. Pustaka Darul Iman.
- Al-Syarbini, & Ahmad (1993). *Mughni al-muhtaj ila ma 'rifat ma 'ani alfaz al-minhaj*. Dar Al-Fikr.
- Al-Syaukani, & Ali, M. (2021). *Nailul authar min al-ahadits said al-akhyar syarh muntaqa al-akhbar*. Dar Al-Fikr.
- Alzeer, J., Rieder, U., & Hadeed, K. A. (2018). Rational and practical aspects of halal and tayyib in the context of food safety. *Trends in Food Science & Technology*, 71, 264-267. <https://doi.org/10.1016/j.tifs.2017.10.020>
- Amiruddin, A. M. A. (2015). Air dalam perspektif hadis. *Tahdis: Jurnal Kajian Ilmu Al-Hadis*, 6(1), 1-22.
- Arif, S., & Sidek, S. (2015). Application of halalan tayyiban in the standard reference for determining Malaysian halal food. *Asian Social Science*, 11(17), 117-129.
- Ascalone, E., & Frongia, R. M. G. (2007). *Mesopotamia: Assyrians, sumerians, babylonians*. University of California Press
- Berita Harian. (2014, Ogos 5). Sampel tulang haiwan kolam ikan patin di Perak sah babi. *Berita Harian*. <https://www.bharian.com.my/berita/nasional/2014/08/660/sampel-tulang-haiwan-kolam-ikan-patin-di-perak-sah-babi>.

- Berita Harian. (2021, Oktober 12). Kerang di Sungai Geting dicemari toksin saraf. *Berita Harian*. <https://www.bharian.com.my/berita/nasional/2021/10/875155/kerang-kerangan-di-sungai-geting-dicemari-toksin-saraf>.
- Chan, N. W. (2005). Non-governmental organizations and community participation in water resources management in Malaysia. In Mazlin B. Mokhtar, Salmah Zakaria, Low Kwai Sim, Fauzi A. Samad & Zalilah Selamat (Eds.), *The national dialogue on effective water governance in Malaysia*. (pp. 33-48). <https://www.researchgate.net/publication/239557113>.
- Cheunbarn, S., & Peerapornpisal, Y. (2010). Cultivation of spirulina platensis using anaerobically swine wastewater treatment effluent. *International Journal of Agriculture and Biology*, 12(4), 586-590.
- Fitri, B. B. M. & Kashim, M. I. A. M. (2019). Penentuan hukum penggunaan baja daripada najis haiwan. *Fikiran Masyarakat*, 6(3), 136-147.
- Gleick, P. H. (2002). *Dirty-water: Estimated deaths from water-related diseases 2000-2020*. Pacific Institute for Studies in Development, Environment and Security
- Gunardi, S., Awang, M. S., Mohd Salleh, M, M., & Ab Halim, M. A (2021). Panduan makanan dan minuman halal: Kajian menurut perspektif syariah dan perundangan Malaysia. *E-Prosiding Seminar Antarabangsa Islam dan Sains*, Universiti Sains Islam Malaysia, Negeri Sembilan
- Hammad, N. (2004). *Al-mawad al-muharramah wa al-naiasah fi al-ghiza' wa al-dawa' bayna al nazariyyah wa al-tatbiq*. Dar al-Qalam.
- Harian Metro. (2006, Januari 18). Edisi nasional: Sungai di Pahang 'samak' patin babi rebus. *Harian Metro*. https://www.hmetro.com.my/Current_News/HM/Wednesday/BeritaUtama/20060118083036/Article/in dexm.html.
- Harres (2017, Jun 4). *Penternakan kerang*. <https://myagri.com.my/2017/06/penternakan-kerang/>
- Hasan, Z. (2007). Undang-undang produk Halal di Malaysia: Isu penguatkuasaan dan pendakwaan. *Konvensyen Undang-Undang Produk Halal*, 1-21
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā'īl. (2000). *Tafsir Ibn Kathir*. Dar al-Salam.
- Ibn Manzur, Muhammad ibn Mukrim Ibn Ali. (1999). *Lisan al-Arab. Tahqiq: Muhammad Abdul Wahab wa Muhammad al-Sadiq al-Aubaydi*. Dar Ihya' al-Turath al-Arabi.
- Ibn Taymiyyah, Ahmad Ibn 'Abd al-Halim. (1995). *Majmu fatawa of shaykh al-islam ibn taymiyyah*. Ministry of Islamic Affairs, Endowments, Call and Guidance.
- Imamudin, M. (2001). Peranan air dalam perspektif al-Quran. *El-Hayah*, 3(1). <https://doi.org/10.18860/elha.v3i1.2220>
- Jabatan Kemajuan Islam Malaysia. (2009). *Baja daripada tahi babi*. Keputusan muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia. Bahagian Pengurusan Fatwa Jabatan Kemajuan Islam Malaysia..
- Jamaludin, M. A. (2009). Teori istilahah menurut perspektif Islam dan sains: Aplikasi terhadap beberapa penghasilan produk makanan. *Jurnal Syariah*, 17(1), 169–194.
- Karkos, P. D., Leong, S. C., Karkos, C. D., Sivaji, N., & Assimakopoulos, D. A. (2011). Spirulinain clinical practice: Evidence-based human applications. *Evidence-based Complementary and Alternative Medicine*, 1–4. <https://doi.org/10.1093/ecam/nen058>
- Kementerian Kesihatan Malaysia (2022, Mei 7). *Laman web rasmi bahagian keselamatan dan kualiti makanan kementerian kesihatan malaysia*. <http://fsq.moh.gov.my/v6/xs/page.php?id=208>
- Kementerian Sumber Asli dan Alam Sekitar Malaysia. (2023, 19 Julai). *Dasar sumber air negara*. <https://www.doe.gov.my/wp-content/uploads/2021/09/Dasar-Sumber-Air-Negara.pdf>
- Kosmo (2021, Oktober 11). Spesies kerang di Sungai Geting tercemar *Kosmo*. <https://www.kosmo.com.my/2021/10/11/spesies-kerang-di-sungai-geting-tercemar>.
- Kushwah, A., & Kumar, R. (2017). HACCP–its need and practices. *Acta Chemica Malaysia*, 1(2), 01-05.
- Mackay, A. (2008). *Climate change 2007: Impacts, adaptation, and vulnerability. contribution of working group ii to the fourth assessment report of the intergovernmental panel on climate change*. Cambridge University Press.

- Malaysiakini. (2006, Januari 17). Awas! Ikan patin, tilapia, keli Afrika diberi makan daging babi. *Malaysia Kini*. <https://www.malaysiakini.com/news/45843>
- Malaysiakini. (2019, Februari 21). Hati-hati, ada ikan diberi makan babi. *Malaysiakini*. <https://www.malaysiakini.com/news/465055>.
- Mohd Idris, A. Z., Hehsan, A., & Ab. Rahim, S. (2022). Tahap pematuhan pensijilan halal Malaysia dalam kalangan pengurus restoran makanan segera di negeri Johor. *International Journal of Islamic and Civilizational Studies*, 9(3), 41–52. <https://doi.org/10.11113/umran2022.9n3.560>
- Mokhtar, M. I., & Abdullah, R. (2012). Undang-undang air Islam: Analisis komparatif terhadap aspek kualiti air. *Jurnal Syariah*, 20(2), 185-218.
- Mstar. (2014, Mac 12). MB arah siasat isu ikan tilapia diberi makan bangkai babi. *Mstar*. <https://www.mstar.com.my/lokal/semasa/2014/12/03/mb-siasat>.
- Nawawi, A. Z. (1970). *Kitab al-majmuk*. Maktabah al-Irsyad.
- Palmegiano, G. B., Agradi, E., Forneris, G., Gai, F., Gasco, L., Rigamonti, E., Sicuro, B., & Zoccarato, I. (2005). Spirulina as a nutrient source in diets for growing sturgeon (*Acipenser baeri*). *Aquaculture Research*, 36(2), 188–195. <https://doi.org/10.1111/j.1365-2109.2005.01209.x>
- Pauzai, N. A., & Syed Nong Mohamad, S.N.A (2011). Konsep kepenggunaan mengikut syariah dan aplikasinya dalam perundangan di Malaysia. *Kanun*, 2(1), 1-20
- Pauzi, N & Man, S. (2015). Haiwan jallalah dari perspektif Islam: analisis fatwa Malaysia dan negara Brunei Darussalam. *Jurnal Fiqh*, 12, 57-78.
- Roggeri, H. (1995). *Tropical freshwater wetlands: A guide to current knowledge and sustainable management*. Springer Science & Business Media
- Santoso, M. A. F. (2014). Air dan pemeliharaannya dalam perspektif Islam. *Tarjih: Jurnal Tarjih dan Pengembangan Pemikiran Islam*, 12(1), 97-114.
- Shiklomanov, I. A. (1993). World freshwater resources. water in Crisis: A guide to the world's freshwater resources. *Climate Change*, 45, 379-382.
- Suryani, A. S. (2020). Pembangunan air bersih dan sanitasi saat pandemi Covid-19. *Aspirasi: Jurnal Masalah-Masalah Sosial*, 11(2). <https://doi.org/10.46807/aspirasi.v11i2.1757>
- Taqi al-Din. (2001). *kifayah al-akhyar fi halli ghayah al-ikhtisar, kitab al-taharah*. Dar al-Kutub al- ‘Ilmiyyah
- Wahbah, Z. (1986). *Usul al-Fiqh al-Islami*. Damaskus: Dar Al-Fikr.
- Zaimah, R., Awang, A. H., Sarmila, M. S., Ishak, S., Azima, A. M., Saad, S., & Hussain, M. Y. (2014). Malaysia sebagai pusat halal global: Satu penemuan awal mengenai persepsi halal dalam kalangan pengguna di Malaysia. *Geografia Online Malaysian Journal of Society and Space*, 10(6), 48-56.